

B A B S A T U

TEORI HAK ASASI MANUSIA DALAM ISLAM

BAB 1: TEORI HAK ASASI MANUSIA DALAM ISLAM

1.1 Pendahuluan

Hak asasi manusia adalah satu doktrin yang sentiasa diperjuangkan masyarakat di mana juga mereka berada. Islam telah memperjuangkan hak ini sejak lahirnya Nabi Muhammad lagi, antaranya hak untuk hidup, hak untuk mendapat pendidikan dan pelajaran, persamaan antara sesama manusia samada lelaki mahupun wanita, menghapuskan kasta, hak memiliki harta, hak kehormatan diri, hak untuk mengelakkan diri dari dianiayai, hak kebebasan bersuara, hak mendapatkan makanan, termasuk hak sivil, politik dan juga merangkumi hak ekonomi, sosial dan budaya dan berbagai-bagai hak yang diberikan oleh Islam demi kesejahteraan hidup di dunia.

Walaupun bagaimanapun, manusia yang memiliki nafsu telah melakukan pencerobohan demi pencerobohan ke atas hak asasi ini. Bahkan ianya berlaku sejak awal kewujudan manusia lagi dengan kisah dua orang anak Nabi Adam (Qabil dan Habil). Ia melambangkan sikap permusuhan terhadap hak sesama manusia, di mana yang tercabul ialah hak darah (nyawa). Satu hak yang dijamin oleh Allah, bagi setiap manusia yang hidup. Dengan erti kata lain, walaupun manusia mempunyai akal untuk berfikir dan menilai, namun mereka tetap memerlukan undang-undang sebagai panduan hidup. Apa yang berlaku di Maluku, juga merupakan urutan dari pencerobohan-pencerobohan hak asasi manusia yang telah lama ditegah oleh Islam. Apa yang berlaku di Maluku, juga

merupakan urutan dari pencerobohan-pencerobohan hak asasi manusia yang telah lama ditegah oleh Islam.

Oleh kerana itulah, setiap manusia perlu mengetahui hak-hak asasi yang telah ditetapkan oleh Allah, yang perlu dihormati dan dijaga supaya ianya tetap terpelihara. Untuk memahami dan mengetahui tentang hak asasi manusia dalam Islam dengan lebih lanjut, perlulah diketahui prinsip-prinsip, tujuan-tujuan serta sumber-sumbernya dan dalam bab pertama ini, penulis akan mengupas berkenaan perkara-perkara di atas.

1.1.1 Definisi Hak

Hak mempunyai kaitan rapat dengan kewajipan kerana ia merupakan suatu yang bertimbal balas dan saling imbang mengimbangi antara satu sama lain. Perkataan hak sebenarnya berasal dari bahasa Arab "*haq*" yang bermakna *benar* atau *kebenaran*. Ibnu Manzūr menyatakan dalam *Lisānul 'Arab*, hak adalah berlawanan dengan batil, iaitu kebenaran dan kesahihan.¹ Ia juga merujuk kepada makna kewajipan dan ketetapan.² Selain itu, ia juga bermakna *kuasa atas sesuatu* atau *untuk berbuat sesuatu* (ditentukan oleh undang-undang, agama, adat istiadat dan lain-lain)³. Ia juga merujuk kepada beberapa makna yang digunakan di dalam al-Quran seperti berikut;

¹ Ibnu Manzūr (1990), *Lisānul 'Arab*, jil 10 Beirut: Dar Soder, h: 49

² *Kamus Al Munjid fi Al Lughah wal A'alām*, (1986), c. 34, Beirut: Dārul Masyrik: Al Maktabāh Al Syarqiyyah, h: 144

³ Hj Noresah Baharom (1998), *Kamus Dewan*, Edisi ketiga, c. 4, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, h: 428

a. Nama atau sifat Allah.

Berdasarkan surah Yunūs(10): 30:

هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ

Maksudnya:

“Kemudian mereka dikembalikan kepada Allah, pelindung Maha Haq”

b. Kata sifat bagi agama dan al Quran

Berdasarkan surah an Nisa'(4) : 170:

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ

Maksudnya:

“Wahai manusia, seorang Rasul telah datang kepada kamu dengan al haq daripada Tuhan kamu”

c. Petunjuk dan Kebenaran.

Berdasarkan surah Yunus (10): 35:

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَّن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ

Maksudnya:

“Adakah di antara sekutumu ada yang memberi petunjuk (al Haq)”

Syed Muzaffar-u-Din Nadvi dalam bukunya **“Human Rights and Obligation”** menyatakan hak ialah *“Those rights which are served as a based or foundation of human interests and which cannot be curtailed”*⁴ iaitu hak ialah sesuatu yang diberikan kepada manusia sebagai asas bagi memenuhi keperluan manusia dan ianya tidak boleh dicabut atau ditarik balik. Berdasarkan definisi yang diberikan oleh Syed Muzaffar-u-Din Nadvi ini menunjukkan bahawa hak adalah suatu perkara yang paling asas yang diberikan kepada seluruh manusia sebagai keperluan untuk hidup dan ianya tidak boleh ditarik balik atau dicabut sewenang-wenang. Ini menggambarkan bahawa hak adalah milik setiap insan tanpa kekecualian.

Profesor Mustafā al Zarqā’ pula, memberi takrif hak sebagaimana yang dinukilkan oleh Wahbah al Zuhayli dalam buku **al-Fiqh al-Islāmi wa ‘Adīlatūh** sebagai berikut, iaitu *hak ialah bidang kuasa atau yuridiksi yang dengannya diakui oleh syara’ sebagai mempunyai suatu kekuasaan atau tanggungjawab (taklif)*.⁵ Definisi ini merupakan suatu takrif yang amat baik kerana ia merangkumi seluruh hak agama seperti hak Allah ke atas hambaNya yang terdiri daripada sembahyang, puasa dan sebagainya. Ia juga merangkumi hak-hak sivil seperti hak memiliki dan hak moral, hak-hak umum seperti hak kerajaan mendapat kesetiaan rakyat dan sebagainya. Definisi ini juga menjelaskan identiti hak iaitu sebagai hubungan yang mempunyai bidang kuasa dengan seseorang tertentu seperti hak penjual dalam menentukan harga.

⁴ Syed Muzaffar-Ud- Din Nadvi (1976), *Human Rights And Obligated, in the light of the Quran and Hadith*, Dacca: SM Zahirullah Nadvi, h: 14

⁵ Wahbah al Zuhayli (1984), *al- Fiqh al- Islāmī wa ‘Adīlatūh*, cet. ke 4, Damsyik: Dār al Fikr, h: 2834

Definisi di atas juga mensyaratkan bahawa sumber hak ialah kehendak syara'. Jadi sumber hak yang hakiki ialah Allah, tidak ada pemerintah sebenar kecuali Dia dan tiada perundangan sebenar kecuali perundangannya. Dengan itu jugalah, Islam telah meletakkan batasan-batasan tertentu kepada individu dalam menggunakan hak mereka. Bermakna hak manusia boleh ditarik balik sekiranya manusia melanggar undang-undang Allah.

Berdasarkan dua definisi di atas, definisi Prof. Mustafā Zarqā' lebih menyeluruh dan sempurna berbanding definisi yang diberikan oleh Syed Muzaffar-u-Din kerana definisi Syed Muzaffar-u-Din tidak menyatakan sumber bagi hak dan bahawa hak itu boleh ditarik balik berlandaskan undang-undang Islam, kerana dalam Islam terdapat kekecualian yang membolehkan hak asasi manusia dicabut.

1.1.2 Definisi Hak Asasi Manusia Dalam Islam

Hak asasi manusia menurut Islam merupakan hak yang semulajadi dan asas kepada kepentingan manusia di mana manusia boleh bertindak mengikut kemahuannya, boleh bergerak dan melakukan apa sahaja bagi memenuhi keperluan hidupnya, asalkan ianya tidak bertentangan dengan undang-undang Islam yang termaktub dalam al-Quran dan al-Sunnah. Ia merupakan hak yang lahir bersama kelahiran manusia.

Ia adalah hak-hak dasar yang mesti dinikmati oleh setiap individu sebagai anggota masyarakat, yang bertujuan untuk melindungi diri, kebebasan dan hartanya samada hak tersebut diperolehi secara semulajadi atau hak yang diperuntukkan oleh undang-undang. Hak yang diperolehi secara semulajadi ialah hak-hak yang dimiliki oleh setiap individu tidak kira apa juga agama, bangsa dan negaranya seperti hak untuk hidup sebaik sahaja manusia lahir, tiada siapa dibenarkan untuk membunuhnya, hak untuk dilindungi kehormatan dirinya iaitu tiada siapapun yang boleh mencabul kehormatan orang lain samada secara fizikal seperti rogol atau secara lisan seperti mengumpat dan menfitnah. Begitu juga hak untuk bekerja yang diberikan kepada sesiapa sahaja untuk menyara diri dan keluarganya dengan syarat pekerjaan itu halal. Hak untuk mendapatkan pendidikan juga merupakan hak yang diiktiraf oleh Islam tanpa mengira status sosial atau jantinya.⁶

Selanjutnya ialah hak untuk memiliki harta. Umat Islam khususnya digalakkan untuk mengumpul sebanyak manapun harta kekayaan yang mereka mahu kerana kekayaan itu lebih baik dari kefakiran dan kemiskinan. Ia juga untuk membuktikan bahawa Islam tidak hanya mementingkan akhirat semata-mata dengan melupakan dunia, kerana melalui harta itu jugalah terdapatnya unsur menuju kesejahteraan hidup di dunia dan di akhirat. Hak-hak lain yang diakui oleh Islam ialah seperti hak kebebasan beragama, kebebasan bersuara, hak wanita, hak dalam peperangan dan sebagainya.⁷

⁶ Sheikh Showkar Hussain (1990), *Human Rights in Islam*, New Delhi: Kitab Bhavan, h: 62

⁷ Rujuk surah an Nur: 33 dan surah an Nisa': 2

Secara kesimpulannya, hak asasi manusia menurut Islam adalah suatu hak yang diberikan kepada manusia demi menjaga kesejahteraan hidup manusia dalam hubungan manusia sesama manusia.

1.2 Jenis-jenis Hak Dalam Islam⁸

Sebagaimana yang telah dibincangkan di atas, hak merupakan suatu yang diberikan kepada manusia dan dengannya manusia mempunyai kewajiban dan tanggungjawab. Untuk mengetahui dengan lebih lanjut tentang hak ini, penulis akan mengemukakan pembahagiannya terutama dari sudut pemiliknya yang boleh dikategorikan kepada tiga bahagian iaitu:

1.2.1: Hak Allah (*Haq Allah*)

Hak Allah merupakan teras aqidah, yang wajib dilaksanakan melalui ketaatan dan amal ibadat. Ia menghubungkan terus hamba dengan Tuhannya. Oleh itu ketaatan hamba pada Tuhannya merupakan suatu hak Allah yang menjadi tanggungjawab hamba. Ia bermaksud menghampirkan diri kepada Allah, mengagung dan menegakkan syiar-syiar agama. Contohnya seperti ibadah sembahyang, puasa, haji, zakat, jihad, nazar dan perkara-perkara yang mencegah jenayah dan menjalankan 'uqubah seperti hukum hudud dan hukum ta'zir. Firman Allah:

وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ

⁸ Wahbah al Zuhayli (1984), op.cit

Maksudnya:

"Dan Kami telah tetapkan atas mereka di dalam kitab Taurat itu bahawa jiwa dibalas dengan jiwa."

Surah al Ma'idah(5): 45

1.2.2: Hak Manusia (*Haq al-'Ibād*)

Hak ini bertujuan memelihara kepentingan seseorang, seperti memelihara kesihatan, anak-anak dan harta benda, membendung jenayah, mewujudkan keamanan dan menolak permusuhan, hak isteri dalam soal nafkah terhadap suaminya dan sebagainya. Firman Allah yang menunjukkan bahawa manusia mempunyai hak atas dirinya ialah:

أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ
لِتَضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ

Maksudnya:

"Tempatkanlah mereka (para isteri) di mana kamu tinggal menurut kemampuanmu dan janganlah kamu menyempitkan mereka untuk menyusahkan (hati) mereka."

Surah At Talaq(65): 6

1.2.3: Hak Bersama (*Haq al Mushtarāk*).

Hak bersama merupakan dua hak yang berkumpul iaitu hak Allah dan hak manusia. Contohnya seperti hak qisas bagi wali orang yang dibunuh. Pertama melaksanakan qisas itu sendiri adalah hak bagi Allah iaitu membersihkan masyarakat dari jenayah pembunuhan yang keji. Kedua hak manusia iaitu tidak membolehkan nyawa manusia diancam sewenang-wenangnya di samping pelaksanaannya dapat meredakan kemarahan manusia dan menenangkan jiwanya melalui sistem keadilan. Firman Allah:

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا
لِوَلِيِّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ

Maksudnya:

"Dan janganlah kamu membunuh diri seseorang manusia yang diharamkan oleh Allah membunuhnya kecuali dengan haq, Dan sesiapa yang dibunuh secara zalim, maka sesungguhnya Kami telah menjadikan warisnya berkuasa menuntut balas."

Surah Al Isra' (17): 33

Pembahagian hak ini adalah untuk mengetahui dengan secara mendalam setiap perbuatan dan perlakuan manusia mempunyai hubung kait samada secara langsung atau tidak langsung dengan Allah mahupun dengan manusia sendiri. Selain daripada itu, ia juga memudahkan manusia mengetahui batas-batas hak dan tanggungjawab mereka. Di dalam bab ini, penulis hanya akan menumpukan perbincangan dalam jenis hak yang kedua iaitu hak manusia (*haq al 'ibād*).

1.3 Sejarah Kelahiran Hak Asasi Manusia Dalam Islam

Sejarah membuktikan bahawa kehidupan zaman jahiliyyah merupakan kehidupan yang penuh dengan kezaliman dan penindasan. Dasar masyarakat ialah 'siapa kuat dialah berkuasa'. Berasaskan itulah manusia berlumba-lumba untuk menunjukkan kekuatan masing-masing walau dengan apa cara sekalipun. Golongan yang lemah ditepikan bahkan diperhambakan, manakala diskriminasi berlaku berdasarkan gender. Tiada satupun dari hak asasi manusia yang dihormati. Sebagai contoh, diskriminasi yang dilakukan oleh masyarakat

jahiliyah terhadap kaum wanita. Wanita dianggap sebagai alat untuk memuaskan hawa nafsu sahaja, wanita tidak diberi hak untuk mendapat pendidikan dan mereka di anggap sebagai harta pusaka apabila suaminya meninggal dunia. Anak-anak perempuan ditanam hidup-hidup kerana masyarakat menganggap kelahiran anak perempuan akan membawa bala dan kemiskinan.

Bermula dari situlah penentangan terhadap kezaliman dan kekejaman yang tidak berperikemanusiaan itu berlaku. Dan ianya menjadi lebih berkesan setelah kedatangan Islam iaitu apabila Nabi Muhammad s.a.w diutus di Semenanjung Tanah Arab, dengan dipandu oleh al-Quran dan al-Sunnah. Kedatangan baginda membawa sinar kepada kehidupan masyarakat Mekah, di mana Nabi telah membawa ajaran Islam yang hanya mengesakan Allah semata-mata, menghapuskan penyembahan berhala dan kepercayaan karut milik nenek moyang mereka. Dengan ajaran aqidah ini, secara tidak langsung telah mengangkat martabat kemanusiaan dari perhambaan sesama makhluk kepada perhambaan kepada Allah semata. Prinsip ini juga membawa asas persamaan kepada manusia, tiada yang istimewa kecuali taqwa. Melaluinya sistem perhambaan dihapuskan dan diperkenalkan prinsip persaudaraan dan ukhuwah yang lebih baik.

Selepas membawa ajaran tauhid itu, Rasulullah berpindah ke Madinah, apabila masyarakat Mekah terus-terusan menolak ajaran Islam. Rasulullah s.a.w telah membentuk **Perlembagaan Madinah**, pada tahun pertama hijrah yang mengandungi 47 fasal ini, terdiri dari dua bahagian. Bahagian pertama mengandungi 23 fasal menyentuh tentang perhubungan antara Muhajirin dan

Ansar. Manakala 24 fasal lagi merupakan peruntukan yang berhubung dengan hak dan kewajipan orang-orang Yahudi.⁹ Fasal-fasal ini melambangkan jaminan bertulis undang-undang terhadap penguatkuasaan sistem keadilan Islam.

Sebagai sebuah perlembagaan ulung yang dimeterai antara pelbagai kaum iaitu orang Islam, Yahudi dan orang Arab yang belum beragama Islam, perlembagaan Madinah merupakan perlembagaan terbaik yang menjaga hak asasi manusia. Melaluinya, baginda berusaha untuk membentuk satu ummah yang bernegara dan berdaulat yang boleh diterima oleh setiap golongan yang berada di Madinah, yang terdiri dari pelbagai kaum dan agama.

Para sarjana menganggapnya sebagai perlembagaan bertulis yang pertama dalam sejarah perlembagaan dunia, yang mengakui kebebasan dan hak asasi manusia. Ia adalah kitab undang-undang yang menyentuh berbagai persoalan seperti hak dan kewajipan pemerintah, orang yang diperintah, kedudukan ketua negara, layanan terhadap orang bukan Islam, jaminan kemasyarakatan dan pengertian ummah, yang dipersetujui semua pihak. Ia berjaya mengatur sebuah masyarakat yang saling bantu membantu.¹⁰

Antara kandungan Piagam Madinah yang menjaga hak asasi manusia ialah di mana rakyat berhak untuk mendapat keamanan dan perlindungan dari pemerintah. Fasal 47 menyatakan:

⁹ Ahmad Ibrahim (Prof) (1985), *Piagam Madinah, Pandangan dan Ulasan*, Kuala Lumpur: Gelanggang Kreatif, h: 10-11

¹⁰ Mohd. Akhir Hj. Yaacob (1985), *Hak Asasi Manusia Menurut Islam*, Selangor: Dewan Pustaka Fajar, h: 50

وَأَنَّهُ لَا يَحُولُ هَذَا الْكِتَابَ دُونَ ظَالِمٍ أَوْ آثِمٍ وَأَنَّهُ مَنْ خَرَجَ آمِنًا
وَمَنْ قَعَدَ آمِنًا بِالْمَدِينَةِ الْآمِنِ ظَلَمَ وَآثَمَ

Maksudnya:

*"Bahawa piagam ini tidak boleh dipakai bagi melindungi orang-orang zalim dan yang bersalah dan bahawa mulai dari saat ini, barangsiapa yang keluar dari Kota Madinah adalah aman dan sesiapa yang menetap adalah terjamin keselamatannya kecuali orang-orang yang zalim atau bersalah."*¹¹

Fasal ini menyatakan hak warganegara untuk tinggal di Madinah dan hak untuk meninggalkannya. Keamanan dan perlindungan akan diberikan kepada umat yang tinggal dan keluar dari Madinah dengan syarat orang itu bukanlah dari golongan orang-orang yang zalim dan bersalah. Ini bererti negara boleh merampas atau menggantung hak kebebasan ini jika didapati seseorang itu telah melakukan kesalahan atau kezaliman.

Sementara dalam fasal 16 menyatakan:

وَأَنَّهُ مَنْ تَبَمَّنَا مِنْ يَهُودٍ فَإِنَّ لَهُ النِّصْرَ وَالْأَسْوَدُ غَيْرَ مَظْلُومِينَ وَلَا
مُتَنَاصِرِينَ عَلَيْهِمْ

Maksudnya:

*"Bahawa orang-orang Yahudi yang menyertai kita hendaklah mendapat pertolongan dan pimpinan dengan tidak dizalimi dan tidak boleh ada pakatan tidak baik terhadap mereka."*¹²

¹¹ Abu Bakar Hamzah (1985), *Piagam Madinah*, Kuala Lumpur: Gelanggang Kreatif, h: 7

¹² Ibid, h: 5

Walaupun negara Madinah adalah sebuah negara Islam tetapi tidak bermakna penghuni Kota Madinah yang bukan Islam dipaksa untuk masuk Islam. Dengan ertikata lain, perlembagaan Madinah memberikan hak kebebasan beragama untuk semua kaum yang menjadi warganegaranya.

Pihak pemerintah pula bertanggungjawab memberi perlindungan, pertolongan dan pimpinan terhadap orang-orang bukan Islam. Tiada siapapun yang boleh menzalimi mereka selagi mereka tidak menzalimi orang lain. Sekiranya mereka dizalimi maka pihak pemerintah bertanggungjawab untuk memberi pembelaan.

Selain Piagam Madinah, **Khutbah Haji Wida'** yang mengandungi wasiat terakhir Rasulullah s.a.w menyentuh tentang hak asasi manusia. Dalam khutbah ini, Rasulullah s.a.w telah bersabda yang maksudnya:

أَيُّهَا النَّاسُ إِن دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ إِلَى أَنْ تُلْقُوا رَبِّكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ
هَذَا وَكَحُرْمَةِ شَهْرِكُمْ هَذَا

Maksudnya:

"Sesungguhnya darah kamu, harta kamu dan kehormatan kamu adalah haram ke atas kamu sekalian sehingga menemui Tuhan kamu sepertimana haramnya Haji kamu hari ini, dalam bulan ini dan dalam negeri kamu ini."

(Riwayat Bukhari)¹³

Terdapat tiga jenis hak yang dipelihara oleh Islam berdasarkan hadis ini iaitu darah, harta dan kehormatan. Pengisytiharan ini menunjukkan bukti jaminan

¹³ Ahmad al Tajj, (1978), *Sirāh An Nabi al 'Arābī Muhammad Rasūlullah*, juz 2, Syarikat Maktabah wa Maṭba'ah Muṣṭāfā Al Bābī al Ḥalābī wa Aulādūhū, h: 461, lihat juga Ibn Kathīr (1966), *Al Bidāyah wa al Nihāyah*, juz 5, Beirut: Maktabah al Ma'ārif, h: 203

kebebasan diri yang sangat kukuh dari sudut sejarah Islam. Rasulullah s.a.w juga telah mengisytiharkan prinsip persamaan manusia di samping melarang diskriminasi berdasarkan keturunan seperti yang diamalkan oleh orang-orang Quraisy sebelum Islam.

1.4 Tujuan dan Matlamat Hak Asasi Manusia Dalam Islam

Matlamat utama hak asasi manusia dalam Islam ialah memastikan tertegaknya keadilan sesuai dengan perintah Allah sebagaimana terdapat di dalam al-Quran dan al-Sunnah, melaksanakan undang-undang Allah di muka bumi, meninggikan taraf kemuliaan manusia dan menghormati sesama makhluk.

Islam diutuskan oleh Allah melalui RasulNya ke muka bumi ini bertujuan untuk mewujudkan kesejahteraan sejagat, bukan untuk menindas manusia. Segala undang-undang yang dicipta oleh Allah mempunyai matlamat sedemikian, walaupun mungkin manusia menganggapnya sebagai kejam, zalim dan menyusahkan.

Islam mengiktiraf perbezaan yang wujud di kalangan manusia, samada perbezaan warna kulit, bangsa, puak, bahasa, sempadan negara dan sebagainya, kerana memang Allah sengaja menciptakan mereka dalam keadaan sedemikian. Kerana jika manusia diciptakan dalam keadaan sama dan serupa maka tiada cabaran dan keindahan yang dapat dinikmati oleh manusia.¹⁴ Perbezaan itu

¹⁴ Rujuk Surah Al Hujurat ayat 13.

mengundang perluasan ilmu, pemikiran, pergaulan dan penjelajahan kepada manusia. Namun bagi Allah, kesemua perbezaan itu tidak akan memberi kesan kepada sejauhmana keimanan dan ketaqwaan manusia kepadaNya.

1.5 Sumber Hak Asasi Manusia Dalam Islam

Sumber hak asasi manusia dalam Islam merupakan sumber perundangan utama Islam iaitu al-Quran dan al-Sunnah, kemudian diikuti dengan sumber ijthihad iaitu Ijma' dan Qias serta penggunaan akal yang tetap dikawal oleh dua sumber asas utama. Selain daripada itu, kaedah fiqhiyah juga digunakan dalam menentukan hak asasi manusia tidak dicerobohi tanpa batas undang-undang. Dalam perbincangan ini, penulis hanya akan menumpukan kepada tiga sumber iaitu al-Quran, al-Sunnah dan kaedah fiqhiyyah.

1.5.1: Al-Quran

Terlalu banyak ayat al-Quran yang menyentuh mengenai hak asasi manusia. Ini membuktikan bahawa Islam amat mementingkan kesejahteraan umat manusia seluruhnya. Tiada siapa yang boleh mencabuli hak ini kerana ia bukan datang dari pemikiran manusia sebaliknya melalui perantaraan wahyu.¹⁵ Antara ayat-ayat yang menyentuh mengenai hak asasi manusia ialah:

¹⁵ Sheikh Showkat Hussain (Dr), (1991), *Islam and Human Rights*, Selangor: Budaya Ilmu Sdn. Bhd, h: 88

1. Kebebasan individu untuk berpindah atas tujuan mencari sara hidup

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَأَمْشُوا فِي مَتَابِعِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ط

Maksudnya:

"Dia lah yang menjadikan bumi bagi kamu: mudah digunakan, maka berjalanlah di merata-rata ceruk rantainya, serta makanlah dari rezeki yang dikurniakan Allah"

Surah Al Mulk(67): 15

2. Kebebasan Bersuara menyeru kebaikan dan mencegah kemungkaran

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

Maksudnya:

"Dan hendaklah ada di antara kamu satu puak yang menyeru (berdakwah) kepada kebajikan (mengembangkan Islam), dan menyuruh berbuat segala perkara yang baik, serta melarang daripada segala yang salah (buruk dan keji).

Surah Al Imran(3): 104

Wahbah al Zuhayli mentafsirkan ayat diatas bahawa sesungguhnya Allah telah memerintahkan umat Islam menyeru kepada kebaikan iaitu kepada Islam dan syariat Allah serta mencegah kemungkaran iaitu mencegah manusia dari melakukan kekufuran kepada Allah dan mendustakan risalah Rasulullah s.a.w. Kewajipan ini bertujuan menyempurnakan kejayaan hidup manusia di dunia dan di akhirat.¹⁶

¹⁶ Wahbah al-Zuhayli (1991), *Tafsir al-Munir fi al-Aqidah wa al-Syariat wa al-Minhaj*, juz 4, Dār al Fikr: Syria, h: 33-35

Untuk menyeru kepada kebaikan dan mencegah kemungkaran, manusia perlu di beri hak seluas-luasnya untuk bersuara dan bercakap, kerana jika hak ini disekat ia akan menghalang tercapainya matlamat *amar ma'aruf, nahi mungkar*.

1.5.2: Al-Sunnah

Kepentingan al-Sunnah dapat dilihat melalui peranannya sebagai pelaksana prinsip-prinsip yang terdapat di dalam al-Quran. Rasulullah s.a.w melaksanakan hukum-hukum (perundangan) al-Quran dan prinsipnya di Tanah Arab, baginda telah menjelmakan idea Islam dalam bentuk yang praktikal. Pada awalnya baginda menggunakan idea tersebut di dalam membentuk satu masyarakat Islam, kemudiannya dari satu kelompok masyarakat berubah menjadi sebuah negara yang sempurna. Al-Sunnah memberikan contoh-contoh yang praktikal bagi prinsip-prinsip perlembagaan yang dinyatakan di dalam al-Quran.¹⁷

Hadis Rasulullah juga menyatakan hukum-hukum yang selaras dan mengukuhkan hukum-hukum yang terdapat di dalam al-Quran, seperti:

لَا يَحِلُّ مَالُ أَمْرِي، مُسْلِمٌ إِلَّا بِطَيْبٍ مِنْ نَفْسِهِ

¹⁷ Abul A'la Al Maududi (1969), *Nazāriyah al Islām wa Hadyih*, Beirut: Muāssasah al Risālah, h: 5-6

Maksudnya:

"Tidak halal (mengambil) harta seorang muslim melainkan dengan kerelaannya."

(Riwayat Daruqutni)¹⁸

Hadis di atas adalah selaras dengan ayat al-Quran dari surah an Nisa' ayat 29, supaya manusia menjaga hak harta orang lain, tidak mengambil serta memakannya dengan cara yang diharamkan oleh Allah. Contoh lain ialah:

مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِيعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِيعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ

Maksudnya:

"Barangsiapa yang melihat kemungkaran hendaklah dia mengubah dengan tangannya, jika tidak mampu hendaklah mengubah dengan lidahnya, jika tidak mampu hendaklah dengan hatinya, dan yang sedemikian itu adalah selemah-lemah iman"

(Sahih Muslim)¹⁹

1.5.3:Kaedah Fiqhiyyah

Kaedah Fiqhiyyah juga dijadikan sebagai sumber kepada hak asasi manusia kerana teksnya dibentuk dalam beberapa kalimah yang ringkas dan padat dalam lafaz yang umum tetapi maknanya luas dan mencakupi cabang-cabang

¹⁸ Al Shawkānī (t.t), *Nailul al Authār Syarḥ Muntaqī Al Akhbār min Aḥādīs sayyid al Akhyār*, juz 5, c. terakhir, Mesir: Syarikat Maktabah wa Maṭba'ah Muṣṭafā al Bābī al Ḥālābī wa Aulādūhū, h: 355, lihat juga Ibn Kathīr, op.cit, h: 201

¹⁹ Muslim, *Mukhtasar Sahih Muslim*, hadis 34, jil 4, cet. 2, Beirut: Dār al Fikr, h: 16.

masalah yang terperinci.²⁰ Antara contoh kaedah fiqhiyyah yang digunakan dalam Islam ialah:

- a) الضرر يزال (Kemudharatan hendaklah disingkirkan).

Asas kepada kaedah ini ialah hadis Rasulullah s.a.w: لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ²¹

Maksudnya tidak harus seseorang melakukan kemudharatan terhadap saudaranya samada memulakan atau membalas. Maka kaedah ini mewajibkan bagi seorang hakim apabila dia hendak menjatuhkan hukuman dengan gantian, tidak harus melebihi kemudharatan yang menimpa seseorang itu.

Antara kaedah yang tercetus darinya ialah الضرر لا يزال بالضرر

(kemudaratan tidak boleh dihilangkan dengan kemudaratan juga). Kemudaratan boleh dihilangkan dengan kemudaratan yang lebih ringan tetapi tidak boleh dihilangkan dengan kemudaratan yang sama dengannya atau yang lebih mudarat kerana kalau boleh dihilangkan dengan mudarat yang sama maka tidak bererti

kaedah الضرر يزال (kemudaratan hendaklah disingkirkan) bahkan ia boleh

mewujudkan kemudaratan yang baru.²²

²⁰ Mohd Saleh Hj Ahmad (1999), *Pengantar Syariat Islam*, Kuala Lumpur: Pustaka Haji Abdul Majid, h: 202

²¹ dikeluarkan oleh al Suyuti dari Malik, al Hakim, al Bayhaqi, al Daruqutni dan Ibn Majah dalam al Suyuti, Jalaluddin 'Abd Rahman (t.t), *al Asybah wa al-Nazair*, Kaherah: dar al Ihya' al-Kutub al 'Arabiyyah, h: 83

²² Ibid, h: 86, lihat juga Mustafa Ahmad Zarqa', al Madkhal al-Fiqhiy al-'Am, jil 2, dinaqal dari *Majallah al-Ahkam al-'Adiliyyah*, h: 978

Contohnya kalau seseorang dipaksa membunuh seseorang yang lain, maka tidak halal dia membunuhnya kerana pembunuhan itu menimbulkan kemudaratan yang sama atau lebih besar. Tetapi kalau seseorang itu dipaksa minum arak, kalau tidak dia akan dibunuh, maka halal baginya meminum arak itu kerana ancaman membunuh itu lebih berat dari meminum arak.²³ Berdasarkan kaedah ini, nyata bahawa dalam menyelesaikan sesuatu konflik, hendaklah dicari jalan penyelesaian yang tidak akan memudaratkan semua pihak, bukan saling berbunuhan kerana membalas dendam.

b) الأمور بمقاصدها (Segala perkara bergantung kepada tujuannya).

Maksud kaedah ini ialah amalan dan tindakan seseorang samada perbuatan mahupun perkataan maka natijah dan hukum syaraknya berbeza dengan sebab berbezanya tujuan amalan seseorang dan tindakannya ataupun maksudnya hukum-hukum syara' dalam perkara dan urusan manusia akan terbentuk berdasarkan tujuan dan niat disebaliknya.²⁴ Kaedah ini berdasarkan hadis Rasulullah s.a.w:

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى

Maksudnya:

"Sesungguhnya amalan-amalan itu bergantung kepada niat dan sesungguhnya yang sabit bagi setiap orang itu apa yang diniatkannya."

(Hadis sahih diriwayatkan oleh imam-imam muhaddithin yang enam)²⁵

²³ Muḥammad 'Uqlah (t.t), *al-Islām Maqāsidūhū wa Khaṣāiṣūhū*, Dār al-Risālah: 'Ammān, h: 244

²⁴ Mohd Salleh Haji Ahmad, op.cit, h: 208

²⁵ al Suyūṭi, op.cit, h: 8

Berdasarkan kaedah di atas, muncul kaedah seperti :

الْعِبْرَةُ فِي الْعُقُودِ لِلْمَقَاصِدِ وَالْمَعَانِي لَا لِلْأَلْفَافِ وَالْمَعَانِي

*Yang diambilkira dalam masalah akad atau kontrak ialah tujuan dan matlamatnya, bukan berdasarkan kepada lafaz dan kalimat-kalimatnya sahaja.*²⁶

Kaedah ini menyatakan bahawa sesuatu perjanjian atau kontrak akan berlaku berdasarkan niat dan tujuan, dan bukan bergantung semata-mata kepada lafaz kontrak itu. Maka jelas dalam mana-mana perjanjian, niat dan tujuan adalah diambilkira.

Kaedah-kaedah di atas sebenarnya mampu untuk memberi panduan kepada fuqaha' untuk menentukan supaya hak-hak asasi manusia tidak dilanggar sewenang-wenang. Terdapat peraturan-peraturan tertentu yang boleh diikuti agar segala hak asasi manusia terpelihara sebaiknya.

1.6 Prinsip-prinsip Hak Asasi Manusia Dalam Islam

Dewasa ini ramai manusia yang tidak mengetahui apakah sumbangan Islam kepada hak asasi manusia. Ramai yang menyangka bahawa Islam ialah satu agama yang penuh dengan paksaan, hukuman dan prejudis terhadap mereka yang menganutinya. Namun jika dilihat Islam mempunyai keistimewaan berbanding dengan agama lain kerana Islam ialah agama yang menekankan keseimbangan dan integrasi antara dunia dan akhirat serta mengawal dasar keseimbangan dan

²⁶ Mustafā Aḥmad al-Zarqā', op. cit, h: 966

keadilan di antara tuntutan dan kehendak rohaniyah dan jasmaniah. Secara tidak langsung menjurus kepada hak asasi manusia sejagat.

Prinsip Islam mengenai hak asasi ialah memuliakan umat manusia, tidak membezakan antara manusia berdasarkan perbezaan warna kulit, jantina atau lainnya, sebagaimana firman Allah:

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ
لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ

Maksudnya:

“Wahai umat manusia! Sesungguhnya Kami telah menciptakan kamu dari lelaki dan perempuan, dan Kami telah menjadikan kamu berbagai bangsa dan bersuku puak, supaya kamu berkenal-kenalan (dan beramah mesra antara satu dengan yang lain). Sesungguhnya semulia-mulia kamu di sisi Allah ialah orang yang lebih taqwanya di antara kamu.”

Surah Al Hujurat(49): 13

At Tobarī mentafsirkan ayat di atas bahawa manusia diciptakan oleh Allah daripada air mani seorang lelaki dan seorang wanita. Dan diciptakan dengan berbangsa-bangsa dan berpuak-puak. Sesetengahnya mempunyai nasab keturunan yang jauh dan ada yang dekat. Tujuan diciptakan sedemikian untuk manusia dapat berkenal-kenalan sesama mereka, dengan tujuan mendekatkan hubungan di antara setiap generasi. Maka orang yang paling bertaqwa di kalangan mereka, merupakan orang yang paling mulia di sisi Allah, iaitu yang menunaikan segala kewajipan dan menjauhkan kemaksiatan, bukan mulia kerana besarnya rumah

tempat tinggalnya atau banyaknya harta yang dikumpulkan.²⁷ Nyata bahawa Allah tidak pernah memuliakan manusia kerana keturunan atau harta kekayaannya tetapi berlandaskan ketaqwaan dan keimanan mereka.

Atas dasar inilah maka tiada hak bagi seseorang melakukan sesuatu perbuatan yang buruk ke atas orang lain dengan tujuan untuk menjatuhkan nilai dan taraf kemanusiaan. Dengan itu juga, antara prinsip-prinsip umum Islam bagi menjaga hak-hak asasi manusia ialah persamaan, kebebasan, keadilan dan perlindungan.

1.6.1 Konsep Persamaan Menurut Hak Asasi Islam

Konsep kesamaan dan kehormatan mempunyai perkaitan yang rapat antara satu dengan yang lain. Tidak mungkin wujud persamaan jika tidak wujud penghormatan terhadap kehormatan individu. Malah kehormatan manusia juga tidak akan wujud jika tidak ada prinsip persamaan. Persamaan bermakna manusia adalah sama dari segi perlaksanaan undang-undang, tanggungjawab di hadapan badan kehakiman, dalam tuntutan pekerjaan dan mempertahankan diri dari kemudaratan.²⁸ Wujudnya perbezaan darjat seseorang bergantung kepada kadar amal saleh dan kebajikan yang telah dilakukannya. Di bawah ciri ini Islam menolak diskriminasi terhadap sesiapa sahaja tanpa mengira agama, bangsa atau

²⁷ Abi Ja'afar Muḥammad bin Jarir al Ṭabarī (1968), *Jami' al-Bayān 'an Ta'awil ayyi al-Qurān*, juz 20, c.3, Syarikat Maktabah wa Maṭba'ah Muṣṭafa al Baḥī al-Ḥalābī wa Aulāduh: Mesir, h: 162

²⁸ Dr. Munīr Al 'Ajlānī (1985), *'Abqāriyatul Islām fi Usūl al-Hukm*, Beirut: Dār al Nafā'is, h: 370

berdasarkan lain-lain latarbelakang. Setiap orang lelaki atau perempuan, muslim dan kafir, bangsawan atau rakyat biasa, adalah sama.

Mereka mempunyai hak yang sama untuk hidup sebagai manusia yang bermaruah, mempunyai peluang yang sama untuk mencari rezeki dan kekayaan di bumi Allah, mempunyai hak yang sama untuk mendapatkan pelajaran dan pendidikan, mempunyai kedudukan yang sama di sisi undang-undang dan mempunyai peluang yang sama untuk melakukan ibadat kepada Allah. Setiap orang akan diberi ganjaran dan balasan yang sama di atas perbuatan yang sama. Jelaslah Islam tidak mengiktiraf perbezaan fizikal dan lahiriah seperti pangkat, keturunan, bangsa, warna kulit dan kawasan negeri sebagai halangan untuk mendapat perhatian dan perhitungan yang sama daripada Allah²⁹.

Dengan dasar persamaan inilah, Islam telah membendung benih-benih faham perkauman ala jahiliah yakni yang bermegah dengan keturunan atau warna kulit. Kerana satu-satunya perkara yang dapat mengangkat martabat seseorang ialah amal kebbaikannya, kerendahan budi pekerti, sifat taqwa, ilmu dan amalan baik yang dilaksanakannya. Manusia semua adalah hamba kepada Tuhan yang satu dan anak-anak bagi bapa yang sama. Mereka semua sama dari sudut permulaan dan pengakhiran. Tiada ruang bagi penindasan, kemegahan dan perbezaan. Bahkan Allah dengan jelas menyatakan bahawa manusia juga tetap akan dibalas dengan sama rata atas setiap amalan mereka samada baik mahupun buruk. Firman Allah:

²⁹ Abdul Monir Yaacob, *Hak Asasi Manusia Menurut Islam, Sejarah dan Konsepnya*, Penerbit UKM, Bangi, h: 46-47

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ

Maksudnya:

"Maka sesiapa berbuat kebajikan seberat zarah, nescaya akan dilihatnya (dalam surat amalnya)! Dan sesiapa berbuat kejahatan seberat zarah, nescaya akan dilihatnya (dalam surat amalnya)"

Surah Al Zalzalah (99): 7-8

Malah baginda juga menyebutkan tiada kelebihan bagi kulit putih berbanding dengan kulit hitam dan tiada kelebihan antara kaum Arab dengan 'Ajam (bukan Arab) kecuali dengan asas ketaqwaan.³⁰

Dengan ini, telah mencukupi untuk menjelaskan kewujudan prinsip hak persamaan manusia, di mana tidak wujud sistem kasta dalam segala aspek kehidupan. Perkara yang sama di sentuh dengan lebih mendalam dalam hadis yang lain bahawa sesiapa yang mengamalkan 'asabiyah bukan dari golongan umat Islam.

لَيْسَ مِنَّا مَنْ دَعَا إِلَى عَصَبِيَّةٍ وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ قَتَلَ عَلَى عَصَبِيَّةٍ وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ مَاتَ
عَلَى عَصَبِيَّةٍ

Maksudnya:

"Bukan dari golonganku sesiapa yang menyeru kepada 'asabiyah, dan bukan dari golonganku sesiapa yang membunuh kerana 'asabiyah dan bukan dari golonganku sesiapa yang mati kerana 'asabiyah"

(Riwayat Abu Daud)³¹

³⁰ Ibid, h: 266, Muḥammad al Ghazālī (t.t), *Ḥuqūqul al Insān Bainā Ta'alīm Islām wa I'tān al Umām al Muṭahhidah*, Iskandariah: Dār al Da'wāh, h: 346

Selanjutnya Rasulullah s.a.w bersabda dalam menyentuh konsep persaudaraan dan persamaan bagi umat Islam iaitu

المُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَسْلِمُهُ.....

Maksudnya:

"Seorang muslim adalah saudara seorang muslim yang lain, tidak boleh menganiayanya dan menghinanya"

(Sahih Bukhari, Muslim)³²

Persamaan ini terdapat dalam berbagai bidang, sebagai contoh prinsip persamaan dalam politik. Manusia diberikan hak yang sama menjawat sebarang jawatan negara, mengambil bahagian di dalam urusan pemerintahan seperti hak untuk mengundi, hak bersuara dalam pilihanraya atau menjadi calon sebagai wakil ke Badan Syura Negara sekiranya memenuhi syarat-syarat kelayakan yang ditetapkan. Di mana, setiap individu diberi hak untuk mengundi menentukan ketua negara. Imam Ahmad Ibn Hanbal dalam kitab al Mughni menyatakan:

مَنْ اتَّفَقَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى إِمَامَةٍ وَبَيَّعَتْهُ ثَبَّتَ إِمَامَتُهُ وَوَجَبَتْ مَعُونَتُهُ

Maksudnya:

*"Orang yang telah dipersetujui dan dipilih oleh umat menjadi ketua atau pemimpin. Maka sahlah pimpinannya dan wajiblah ia disokong dan dibantu."*³³

Asas ini adalah berlandaskan prinsip syura yang diakui oleh syariat dan pemilihan ketua negara, merupakan suatu perkara besar yang mesti dirundingkan.

³¹ Al Suyūfī, Jalāluddīn (1954), *al Jami' al Ṣaḡhīr*: vol II, hadis no. 7684 c. 4, Cairo: Muṣṭafā al Bābī al Ḥalābī, lihat juga, Maḥmassanī, op.cit, h: 267

³² Imam Abī Al Ḥussain Muslim Bin Al Ḥajjāj (t.t), *Saḥīḥ Muslim*, jil 4, cet. 2, Beirut: Dār al Fikr, h: 1978

³³ Ibn Qudamah al Hanbalī, *Al Mughnī*, jil 8, h: 106

Setiap individu harus diberi peluang menyatakan pendirian mengenai siapa yang hendak mereka pilih. Di sinilah wujud persamaan hak dalam pemilihan pemerintah oleh rakyat, tidak dilebihkan samada rakyat itu terdiri dari golongan miskin atau kaya, lelaki mahupun wanita. Firman Allah lagi,

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ
لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ ۚ

Maksudnya:

"Dan Dia lah yang menjadikan kamu khalifah di bumi dan meninggikan setengah kamu atas setengahnya yang lain beberapa darjat, kerana Ia hendak menguji kamu pada apa yang telah dikurniakanNya kepada kamu."

Surah Al An'am(6): 165

Al Qurtūbī menjelaskan lagi konsep persamaan manusia dalam bidang politik di mana Allah memang melebihi seorang individu daripada seseorang yang lain beberapa darjat. Perkataan 'khalifah' merujuk kepada makna dijadikan setengah golongan sebagai pemimpin bagi umat samada dahulu mahupun sekarang. Manakala 'darjat' membawa maksud kekuatan, kesihatan, rezeki, penciptaan, kelebihan ilmu, untuk menguji segala amalan yang dilakukan oleh manusia.³⁴ Dengan erti kata lain, Allah memang menjadikan setengah manusia lebih dari yang lain untuk memimpin kaumnya. Firman Allah lagi:

³⁴ Abi 'Abdullah Muḥammad bin Aḥmad al Anṣārī al Qurtūbī (t.t), *Tafsir al Qurtūbī li Jamī' Ahkām Al Qurān*, Dār as Sya'ab, h: 2594, lihat juga 'Abdul Raḥmān bin Nasir Al Sa'adī (1996), *Taisir al Karīm ar Raḥmān fi Tafsir Kalām al Manān*, c. 2, Beirut Muassasah ar Risalah, h: 245.

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ۚ مَا
 عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ
 فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾

Maksudnya:

"Dan janganlah engkau usir orang-orang yang beribadat dan berdoa kepada Tuhan mereka pagi dan petang, sedang mereka menghendaki keredaanNya semata-mata. Tiadalah engkau bertanggungjawab sesuatu pun mengenai hitungan amal mereka, dan mereka juga tidak bertanggungjawab sesuatu pun mengenai hitungan amalmu. Maka (sekiranya) engkau usir mereka, nescaya menjadilah engkau dari orang-orang yang zalim.

Surah Al An'am(6): 52

Ayat ini dengan jelas menolak perkauman dan kemuliaan bangsa sebagaimana yang disarankan oleh ketua-ketua kaum Quraisy. Dalam peristiwa yang lain, di mana Nabi Muhammad s.a.w sedang menerangkan kebaikan dan keindahan Islam kepada ketua-ketua kaum Quraisy, bagi mengajak mereka memeluk Islam tetapi tiba-tiba Ibn Umm Makhtūm seorang miskin yang buta telah datang bertanya kepada Rasulullah s.a.w berkenaan hal keagamaan. Nabi Muhammad s.a.w memalingkan muka dan tidak mengendahnya kerana sibuk melayan orang-orang Quraisy yang mulia. Turun ayat al-Quran di atas, menegur sikap Nabi Muhammad s.a.w yang tidak meraikan prinsip persamaan yang ditekankan dalam Islam. Perkara ini bukanlah suatu perkara yang boleh dipermudahkan.³⁵

³⁵ Rujuk Surah Abasa, ayat 1- 10, 'Abdul al Hakim Hasan Al 'Illī (1983), *al Hurriyyāt al 'Ammah*, Cairo: Dār al Fikr, h: 271

Manakala persamaan dalam bidang ekonomi pula ialah di mana setiap individu dalam masyarakat di beri kebebasan menguasai bidang ekonomi dan memiliki harta bahkan dijamin keselamatan hak itu dengan berbagai perlindungan, sebagaimana di sebut dalam al-Quran, mengenai pencerobohan hak milik orang lain. Firman Allah:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ
إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ

Maksudnya:

"Wahai orang-orang yang beriman, janganlah kamu makan (gunakan) harta-harta kamu sesama kamu dengan jalan yang salah (tipu, judi dan sebagainya), kecuali dengan jalan perniagaan yang dilakukan secara suka sama suka di antara kamu"

Surah An Nisa(4): 29

Penguasaan ekonomi dan pemilikan harta ini dibenarkan dengan tujuan bahawa Islam datang untuk membentaras kemiskinan, penindasan, kezaliman dan perhambaan. Dalam masa yang sama ia juga dapat memberikan kemerdekaan dan kemuliaan kepada diri seseorang itu, di samping mengikis perasaan bakhil dan mementingkan diri sendiri. Islam menganggap kemiskinan sebagai satu penyakit masyarakat yang sangat merbahaya kepada diri dan juga negara.³⁶ Ia juga merupakan hubungan di antara manusia dan harta yang diakui syarak, di mana harta itu dikhususkan kepada manusia dan membenarkannya mentadbir harta itu mengikut kehendaknya selagi tidak ada larangan syarak,³⁷ samada dengan cara

³⁶ Abdul Monir Yaacob, op.cit , h: 95-96

³⁷ Wahbah al Zuhaili, op.cit.

memiliki dan menggunakannya, menanda tangani kontrak, mengukuhkan syarikat dan sebagainya. Al-Quran menyebutkan dengan jelas:

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ

Maksudnya:

"Katakanlah (wahai Muhammad): "Siapakah yang (berani) mengharamkan perhiasan Allah yang telah dikeluarkanNya untuk hamba-hambaNya, dan demikian juga benda-benda yang baik lagi halal dari rezeki yang dikurniakanNya?"

Surah Al A'raf(7): 32

Persamaan dalam bidang sosial pula contohnya dalam aspek pendidikan. Dalam Islam, pendidikan bukanlah hanya hak sesetengah umat Islam sahaja tetapi merupakan kewajipan seluruh muslim, lelaki dan wanita. Malahan para ulama' diwajibkan untuk mengajar dan memandu umat yang lain.³⁸

Ini kerana ilmu merupakan pra syarat untuk kemajuan sesebuah masyarakat. Maju mundurnya sesebuah masyarakat itu ditentukan oleh faktor ilmu yang ada dalam masyarakat tersebut.³⁹ Lantaran itulah Islam memberikan hak supaya setiap individu meneroka ilmu pengetahuan. Islam membenci umatnya dibelenggu dengan kejahilan dan kebodohan kerana ianya akan membawa kepada kemusnahan dan penindasan. Sejarah membuktikan bahawa kelalaian manusia dalam menguasai ilmu pengetahuan menyebabkan bangsa lain mengambil kesempatan untuk menjajah pemikiran bangsa mereka. Penjajahan ini

³⁸ Kawther M. Al Minawi, (1993), *Human Rights In Islam*, (t.t.p), h: 50

³⁹ Rasid Muhammad (1996), *Matra Tamadun Islam*, ABIM, Selangor, h: 63

akhirnya mengundang berbagai bentuk perkara yang dilarang oleh Allah seperti kekufuran, pemesongan aqidah dan kemiskinan.

Secara kesimpulannya, persamaan adalah suatu konsep yang relatif kerana sebenarnya tidak terdapat persamaan yang tepat (dengan erti kata 'sama' sebenarnya) yang boleh dihasilkan samada dalam keadaan semulajadi atau dalam masyarakat. Ini kerana manusia secara tab'ienya adalah berbeza samada pada kepandaian, kebijaksanaan mahupun keperluannya dalam masyarakat. Tidak ada dalam sejarah kehidupan manusia, anggota masyarakat mempunyai pilihan yang sama untuk kemajuan dirinya.

Persamaan merupakan konsep umum sebagaimana yang dijelaskan sebelum ini. Namun untuk lebih memahaminya penulis telah meneliti konsep ini berasaskan perkara-perkara tertentu seperti asal usul, undang-undang dan penghakiman.

1.6.1.1 Persamaan dari segi asal usul.

Firman Allah dalam surah al Hujurat ayat 13 dapat membuktikan dengan jelas asas kepada prinsip persamaan yang digariskan oleh Islam. Firman Allah:

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ

Maksudnya:

“Wahai umat manusia! Sesungguhnya Kami telah menciptakan kamu dari lelaki dan perempuan, dan Kami telah menjadikan kamu berbagai bangsa dan bersuku puak, supaya kamu berkenal-kenalan (dan beramah mesra antara satu dengan yang lain). Sesungguhnya semulia-mulia kamu di sisi Allah ialah orang yang lebih taqwanya di antara kamu, (bukan yang lebih keturunan atau bangsanya).”

Surah Al Hujurat(49): 13

Dalam mengulas ayat ini, Ibn Kathīr menyatakan bahawa ayat ini ditujukan kepada manusia seluruhnya bukan untuk umat Islam sahaja. Ini kerana tujuan diciptakan manusia dengan berbagai-bagai puak, bangsa dan keturunan ialah untuk mewujudkan kerjasama, berkenal-kenalan dan saling bantu membantu sesama manusia. Allah menyebutkan bahawa manusia adalah sama dari segi asal usul dan keturunan. Di hari pembalasan kelak, manusia tidak akan ditanya mengenai status sosial dan keturunannya, bahkan akan ditanya mengenai amalan hidupnya⁴⁰.

Al Bahi dalam kitabnya *'Al Dīn wa al Da'īlah'* sebagaimana yang dinukilkan oleh Mohamad Hashim Kamali dalam buku **Freedom, Equality and Justice In Islam**, pula menyatakan bahawa makna taqwa dalam ayat ini selalunya difahami oleh masyarakat sebagai taat kepada tugas harian berbentuk keagamaan. Al-Quran menolak kenyataan ini dan menyatakan bahawa ketaqwaan tidak akan tercapai hanya melalui sembahyang semata-mata tetapi melalui keimanan sejati dan amalan kebajikan individu. Aspek lain yang terdapat dalam taqwa sebagaimana yang terdapat dalam al-Quran ialah memberikan bantuan material kepada sesiapa yang memerlukan, kejujuran, memenuhi keperluan sesama

⁴⁰ Ibnu Kathir, *Tafsir*, jilid 4, h: 218

manusia dan sikap sabar dalam memberi nasihat.⁴¹ Oleh kerana itu, sifat-sifat taqwa itu boleh dicapai oleh seluruh umat manusia tanpa mengira darjat mahupun keturunan, malah Allah tidak pernah menghadkan taqwa itu hanya untuk golongan tertentu sahaja.

Prinsip persamaan yang disandarkan kepada ayat al-Quran ini menjadikan persamaan dalam Islam benar-benar berautoriti. Ini bermakna tidak ada mana-mana undang-undang buatan manusia yang berupaya mencabar kewibawaannya.

Telah ditegaskan bahawa manusia itu diciptakan daripada ibu bapa yang sama, maka tidak ada asas yang membolehkan wujud perbezaan antara mana-mana golongan, yakni semua manusia berhak untuk menikmati status yang sama.

Firman Allah surah *An Nisa'* ayat 1 ini juga menggambarkan manusia berasal dari keturunan yang sama iaitu dari Nabi Adam dan Hawa, maka mereka sama dari statusnya, terutama dalam hak-hak sosial.

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ
وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ

Maksudnya:

*"Wahai sekalian manusia! Bertaqwalah kepada Tuhan -
kamu yang telah menjadikan kamu (bermula) dari diri yang satu*

⁴¹ Mohammad Hashim Kamali, (1999). *Freedom, Equality and Justice In Islam*, Malaysia: Ilmiah Publishers, h: 70

(Adam), dan yang menjadikan daripada (Adam) itu pasangannya (isterinya - Hawa), dan juga yang membiakkan dari keduanya - zuriat keturunan - lelaki dan perempuan yang ramai dan bertaqwalah kepada Allah, yang kamu selalu meminta, serta peliharalah hubungan silaturrahim kaum kerabat."

Surah An Nisa(4): 1

Dengan kata lain, semua manusia adalah bersaudara. Mereka adalah berasal dari ibu bapa yang sama. Adanya suku, ras dan kelompok manusia yang lainnya sebagai pembeza sahaja, agar manusia satu dengan lain dapat saling berkenalan dan bekerjasama. Pembahagian-pembahagian tersebut tidaklah dimaksudkan agar satu bangsa merasa lebih unggul dari bangsa lainnya, tidak pula agar satu bangsa memperlakukan bangsa lain dengan sikap menghina atau menganggapnya sebagai ras yang tidak berharga dan kerananya mampu dirampas hak-haknya. Sebab itulah disebutkan, kelebihan seseorang atas seseorang lainnya hanyalah berdasarkan ketaqwaan kepada Allah. Kerana itu jugalah manusia di panggil 'Bani Adam' dan 'al Nas' (manusia).

1.6.1.2 Persamaan dalam undang-undang

Persamaan dalam bidang undang-undang pula bermakna bahawa semua manusia adalah sama di sisi undang-undang tanpa ada diskriminasi dan tidak ada kelebihan seorang dengan seorang yang lain.⁴² Undang-undang haruslah diterapkan kepada semua orang. Perlaksanaan konsep ini akan menimbulkan rasa puas, rela dan tenang. Mereka akan yakin bahawa hak-hak mereka terpelihara. Rasulullah s.a.w dalam hadis di bawah dengan jelas menyatakan bahawa baginda sendiri akan melaksanakan undang-undang di kalangan ahli keluarganya

⁴² Mohammad Hashim Kamali, op.cit, h: 76

sekiranya ada ahli keluarganya yang melakukan kesalahan. Bahkan Nabi s.a.w bersabda dalam ucapannya yang mashur:

إِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ وَأَيُّمُ اللَّهِ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا

Maksudnya:

"Sesungguhnya telah musnah umat sebelum daripada kamu kerana apabila orang yang mulia di kalangan mereka mencuri, mereka membiarkannya dan apabila orang yang lemah di kalangan mereka mencuri, mereka melaksanakan ke atasnya hudud (hukuman), demi Allah, sekiranya Fatimah binti Muhammad mencuri nescaya aku akan potong tangannya."

(Riwayat Bukhari, Muslim, Abu Daud, Tirmizi dan Nasai).⁴³

Hadis ini menjelaskan bahawa setiap orang adalah sama di sisi undang-undang dan dari segi hukuman. Rasulullah s.a.w menyebut nama Fatimah kerana Fatimah merupakan anak baginda sendiri dan untuk membuktikan bahawa sabitnya dilaksanakan had ke atas setiap mukallaf, tanpa pilih kasih.⁴⁴

Manakala K̲h̲ulafā' ar Rāsyiddīn yang memerintah selepas kewafatan Rasulullah s.a.w juga mengambil sikap yang sama, sebagaimana terjadi dalam satu kisah, apabila Jubla Ibn al Ayhām, Ketua al Jufna telah memeluk Islam. Beliau bersama 500 orang penuntutnya telah datang menziarahi Khalifah 'Umar di Madinah. Khalifah amat gembira dan pergi bersama-sama Jubla mengerjakan

⁴³ 'Aun al-Ma'bud (1979), *Syarah Sunan Abi Daud*, ma'a syarāh al-Hafidz Abi Qayyim al Jauziyyāh, tahqiq Abdul Rahman Moḥammad Usmān, juz 23, c. Ke 3, Beirut: Dār al Fikr, h: 31-32, Abu Yūsuf, Yaaqūb bin Ibrahim (1396H), *Kitāb Al Kharāj*, c. ke 5, Cairo: al Maṭba'ah al Salāfiyyāh, h: 66

⁴⁴ Ibid.

haji. Sehingga berlaku satu peristiwa di Ka'abah apabila pakaian Jubla telah terjatuh kerana dipijak oleh seorang lelaki dari puak Bani Fazārā. Jubla telah memukul lelaki tersebut sehingga patah hidungnya. Khalifah Umar telah menegur dan meminta samada Jubla memohon maaf atau lelaki itu membalas perbuatannya. Jubla tidak bersetuju dan berkata: *"Dia seorang orang awam dan saya seorang Raja"*. Khalifah menjawab: *"Islam telah menjadikan kedua-dua kamu sama...."*. Jubla menjawab: *"Saya ingat bahawa saya akan dimuliakan apabila saya memeluk agama Islam."* Khalifah telah mengulangi kenyataannya semula. Jubla telah melarikan diri malam itu menuju ke Konstantinople dan memeluk agama Kristian.⁴⁵

Berdasarkan kisah di atas menggambarkan bahawa hukum-hukum dalam perundangan Islam, tidak menyediakan peruntukan yang memberi hak keistimewaan pada golongan tertentu, bahkan khalifah dan gabenorpun boleh didakwa seperti rakyat biasa. Kerana dalam al-Quran terdapat bentuk-bentuk hukuman yang telah ditetapkan, paling jelas dalam kes hudud dan qisas. Contohnya dalam bahagian hudud, mengenai hukum mencuri, Allah berfirman:

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا

Maksudnya:

"Orang yang mencuri lelaki dan perempuan hendaklah dipotong tangan mereka keduanya."

Surah Al Maidah(5): 38

⁴⁵ Mahmassani, op.cit, h: 266, lihat juga Sheikh Showkat Hussain (Dr), op.cit, h: 17

Hukuman hudud dan qisas yang ditetapkan oleh Allah (*hak Allah*) tidak boleh dipinda atau diubahsuai. Tujuan hukuman ini adalah untuk menghindarkan kerosakan dan menjaga kehormatan diri serta masyarakat. Hukuman qisas pula memperlihatkan hak persamaan di mana nyawa manusia adalah sama di sisi undang-undang. Tujuan qisas bukanlah untuk membalas dendam tetapi untuk menuju kearah persamaan antara penjenayah dengan hukuman. Umumnya hukuman yang diadakan adalah bertujuan untuk menjaga agama, nyawa, harta, keturunan dan akal manusia.

Hak yang sama juga diberikan kepada orang bukan Islam oleh pemerintah sekiranya mereka menerima pemerintahan Islam. Mereka mempunyai hak yang sama untuk mendapat perlindungan dan keselamatan serta mempunyai kewajipan bersama untuk mempertahankan negara. Contohnya sekiranya seorang ahl dhimmi di bunuh oleh orang Islam, maka pemerintah wajib menghukum si pembunuh dengan hukuman qisas. Kerana ahl dhimmi telah membuat perjanjian dengan orang Islam, dan perjanjian itu adalah perjanjian yang kekal, dengan syarat mereka membayar '*jizyah*' atau patuh kepada tiap-tiap hukuman undang-undang Islam dalam hal-hal yang diluar urusan keagamaan mereka, dengan ini mereka menjadi warganegara Islam.⁴⁶ Sabda Rasulullah s.a.w:

مَنْ أَدَى ذِمِّيًّا فَأَنَا حَصْمُهُ وَمَنْ كُنْتُ حَصْمُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

Maksudnya:

"Sesiapa yang menyakiti hati seorang dhimmi (orang kafir yang patuh kepada pemerintahan Islam) aku merupakan musuhnya

⁴⁶ Yusuf Qardhawi (1985), *Kedudukan Non- Muslim Dalam Negara Islam*, (terj) Dr. Mat Saat Abdul Rahman, Kuala Lumpur: Bahagian Hal Ehwal Islam, Jabatan Perdana Menteri, h: xv

dan sesiapa yang aku menjadi musuhnya, maka aku akan memusuhinya pada hari kiamat".⁴⁷

1.6.1.3 Persamaan dalam kehakiman.

Semua manusia adalah setaraf dari segi pengadilan dan tertakluk di bawah kekuasaan negara Islam. Tidak ada beza antara seorang dengan seorang yang lain. Malah musuhpun mestilah menikmati keadilan penghakiman serta menikmati konsep persamaan dalam pengadilan. Firman Allah SWT:

❖ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ

Maksudnya:

"Sesungguhnya Allah menyuruh kamu supaya menyerahkan segala jenis amanah kepada ahlinya (yang berhak menerimanya), dan apabila kamu menjalankan hukum di antara manusia, (Allah menyuruh) kamu menghukum dengan adil"

Surah An Nisa'(4): 58

Wahbah al Zuhayli dalam mentafsirkan ayat ini, menyatakan bahawa asas pertama hukum Islam ialah amanah dan keadilan merupakan asas kedua. Keadilan juga merupakan dasar dalam sistem pemerintahan, yang akan membawa kepada kemajuan dan ketamadunan bangsa. Seorang hakim wajib menghukum dengan adil dan benar.⁴⁸ Ini kerana orang yang mulia (berpangkat) tidak akan dimaafkan

⁴⁷ Al Suyūfī, Jalāl al Dīn (1373), *Al Jami' al Saghīr*, vol II, c. ke 4, Cairo: Muṣṭafā al Bābī al Ḥalabī, h: 473

⁴⁸ Wahbah al-Zuhāyilī (1991), juz. 5, op.cit, h: 127

kerana kemuliaannya (pangkatnya) dan orang lemah tidak akan dianiaya kerana kelemahannya.

Tiada sesiapa yang boleh menikmati kekecualian di hadapan mahkamah keadilan Islam. Sebagaimana yang berlaku kepada Khalifah 'Umar ibn Al Khattab yang telah mengambil seekor kuda yang sihat daripada tuannya yang menawarkan kuda itu untuk dijual. Saidina 'Umar menunggang kuda tersebut tetapi kemudian kuda itu jatuh sakit. Tuan kuda berbalah dengan Saidina 'Umar dan mereka bersetuju untuk membawa perkara itu ke pengadilan. Saidina 'Umar meminta Syurayh al 'Iraqi mengadilinya. Syurayh memberitahu Saidina 'Umar bahawa dia mengambil kuda itu dalam keadaan baik maka Khalifah juga bertanggungjawab untuk mengembalikannya dalam keadaan yang sama. Khalifah kemudiannya membayar harga kuda itu kepada tuannya dan melantik Syurayh menjadi hakim.⁴⁹

1.6.2 Konsep Kebebasan Menurut Hak Asasi Islam

Dalam bahasa arab, kebebasan di sebut (حر) atau (الاستقلال) yang memberi makna kemerdekaan. Ia juga bermakna membebaskan hamba serta memuliakannya.⁵⁰ Di dalam Kamus Dewan, bebas bermaksud tidak terhalang

⁴⁹ Al Syafi'ī, Muḥammad ibn Idris (1968), *Al Umm*, jilid 6, al Qaherah: Maktabah al Kuliyyah al Azhariah, h: 268

⁵⁰ *Kamus Al Munjīd, op.cit.*, h: 124, lihat juga *The Encyclopedia of Islam*, The Netherlands, Vol II, 1970, h: 589

(contohnya dalam bercakap dan bergaul) tidak terkongkong, lepas dan bebas.⁵¹ Kebebasan menurut istilah bahasa pula dapat disimpulkan sebagai sesuatu yang tidak boleh dihalang, dikongkong dan seumpamanya. Dalam masa yang sama ia hendaklah dibiarkan, dilepaskan bebas tanpa adanya sekatan, hukuman atau batasan. Ini bertujuan bagi menyelaraskannya dengan tabiat semulajadi manusia.⁵² Dengan erti kata lain, kebebasan itu merupakan suatu kurniaan Allah kepada hambaNya demi untuk kesejahteraan hidup manusia di dunia.

Kebebasan diri dari perspektif Islam bermaksud setiap anggota masyarakat di beri kebebasan bergerak, hak perlindungan (keselamatan) diri daripada ditangkap atau dipenjarakan akibat tindakan zalim dan hak kehormatan tempat tinggal daripada dicerobohi tanpa izin, juga kebebasan bersuara, beragama, berpersatuan, memilih profesion dan bergerak⁵³. Ia merupakan satu hak yang mesti di nikmati oleh seluruh rakyat negara Islam di dalam mereka menjalankan aktiviti kehidupan mereka. Sebagai contoh apa yang telah dinyatakan oleh Khalifah 'Umar Ibn Al Khattāb berkata kepada 'Amr Ibn Al 'Ās, Gabenor Mesir: "Sejak bilakah wahai 'Amrū engkau memperhambakan manusia, sedangkan ibu mereka telah melahirkan mereka dalam keadaan meredeka?"⁵⁴

Sehubungan dengan itu, Allah telah memberikan kepada manusia akal fikiran, dengannya manusia membuat pertimbangan, pilihan serta kemahuan.

⁵¹ Hajah Noresah Baharom, op.cit, h: 120

⁵² Al Kitāb Al Akhdār, *al Huriyyāh wal Demōkratiyyāh*, al Markaz al 'Alamī Lil Dirāsāt wal Abḥath, h: 49

⁵³ Lukman Thaib (1990) *The Nation Of State in Islam*, Kuala Lumpur, Quill Publisher, h: 71-72

⁵⁴ Abbas Maḥmūd, Al 'Aqqad, *Majmu'ah Al Qāriyatul Islāmiyah Kāmilah*, juz 11, Beirut: Darul Kitāb, h: 413, Kisah anak 'Amrū Al 'As (Gabenor Mesir) yang menampar seorang Qibti kerana orang itu telah mendahuluinya dalam satu perlumbaan.

Kemahuan memerlukan kebebasan untuk memilih.⁵⁵ Islam memberikan hak kebebasan yang luas kepada manusia. Jaminan kebebasan ini meliputi segala aspek kehidupan selagi ia tidak bercanggah dengan syariat Islam. Kebebasan yang tidak mempunyai sekatan hanya akan melahirkan kezaliman dan ini akan memecahkan perpaduan umat.⁵⁶

Manakala kebebasan dari sudut kemasyarakatan dari perspektif Islam pula membawa erti bahawa kebebasan seseorang itu tertakluk juga kepada norma-norma yang terdapat dalam masyarakat itu sendiri. Oleh itu kebebasan memerlukan penguasaan ke atas diri dan di samping itu perlu ada perasaan menghormati ke atas hak orang lain.⁵⁷ Segala jenis kebebasan ini pula mestilah dipandu oleh peraturan dan undang-undang, tidak boleh dilakukan mengikut selera dan kehendak setiap orang kerana ia akan membawa kehancuran kepada masyarakat.⁵⁸

Sebagai contoh, ajaran Islam ~~tidak~~ datang dengan perhambaan. Islam datang dengan kebebasan. Ia menggalakkan pembebasan hamba dan menjanjikan balasan terbaik jika ianya dapat dilakukan. Bahkan Islam memudahkan jalan-jalan kearah pembebasan dan kemerdekaan hamba. Islam juga telah menetapkan, balasan bagi kebanyakan perbuatan dosa dan salah yang telah dilakukan oleh manusia ialah membebaskan hamba. Firman Allah,

⁵⁵ Abdul Monir Yaacob, op.cit, h: 64

⁵⁶ Ibid.

⁵⁷ Ibid, h: 95

⁵⁸ Rujuk Surah Al Hujurat ayat 12.

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ

Maksudnya:

"Dan tidak harus sama sekali bagi seseorang mukmin membunuh seorang mukmin yang lain, kecuali dengan tidak sengaja. Dan sesiapa yang membunuh seorang mukmin dengan tidak sengaja, maka (wajiblah ia membayar kaffarah) dengan memerdekakan seorang hamba yang beriman serta membayar "diah" (denda ganti nyawa) yang diserahkan kepada ahlinya (keluarga si mati), kecuali jika mereka sedekahkan (memafkannya). Tetapi jika ia (yang terbunuh dengan tidak sengaja) dari kaum (kafir) yang memusuhi kamu, sedang ia sendiri beriman, maka (wajiblah si pembunuh membayar kaffarah sahaja dengan) memerdekakan seorang hamba yang beriman. Dan jika ia (orang yang terbunuh dengan tidak sengaja itu) dari kaum (kafir) yang ada ikatan perjanjian setia di antara kamu dengan mereka, maka wajiblah membayar "diah" (denda ganti nyawa) kepada keluarganya serta memerdekakan seorang hamba yang beriman. Dalam pada itu, sesiapa yang tidak dapat (mencari hamba yang akan dimerdekakannya), maka hendaklah ia berpuasa dua bulan berturut-turut; (hukum yang tersebut) datangnya dari Allah untuk menerima taubat (membersihkan diri kamu).

Surah An Nisa'(4): 92

Sebagaimana yang terdapat di dalam ayat di atas, apabila seorang Islam membunuh, kifahahnya ialah membebaskan seorang hamba atau berpuasa enam puluh hari.

Berdasarkan konsep di atas, jelaslah bahawa prinsip Islam tentang kebebasan adalah lebih luas dan baik kerana ia masih ada garis panduannya, berbanding kebebasan yang dianjurkan oleh Barat. Ini kerana konsep kebebasan Barat adalah keterlaluan, kerana ia hanya berdasarkan pemikiran manusia semata, yang kebiasaannya hanya dikuasai oleh hawa nafsu. Sebagai contoh apa yang berlaku di negara-negara Barat hari ini, lelaki dan wanita dibenarkan hidup serumah tanpa ikatan pernikahan, atas alasan hak kebebasan individu. Sedangkan Islam melarangnya kerana ia akan mengakibatkan masalah sosial yang dahsyat.

1.6.3 Konsep Keadilan Menurut Hak Asasi Islam

Menurut Ahmad Syarbasī, keadilan bermaksud suatu usaha atau perkara yang cenderung kepada kebenaran.⁵⁹ Manakala perkataan ‘adil atau العدل ,

berakar umbi dari kalimat عدل yang bermaksud betul, benar dan baik.⁶⁰

Perkataan العدل pula mempunyai berbagai definisi yang kesemuanya membawa

maksud yang serupa iaitu الحكم بالحق yang bermaksud menghukum, menilai

atau membuat keputusan dengan baik dan benar.⁶¹ Kecenderungan kepada kebenaran adalah fitrah hidup insan. Ini kerana manusia itu sendiri seperti yang

⁵⁹ Ahmad Syarbasī (1981), *al Mu'jam al Iktisādī al Islām*, Dār al Jil, h: 289

⁶⁰ Idris Marbawi (1991), *Kamus al Marbawi*, Kuala Lumpur: Dārul Nu'man, h: 9

⁶¹ Ibnū Manzūr (1994), *Lisānul 'Arāb*, jil 11, Beirut: Dār Šader, h: 430

disebutkan dalam al-Quran diciptakan dengan adil. Adil dalam erti kata diciptakan kejadiannya sempurna dan cantik serta berpasang-pasangan.

Keadilan bererti memperlakukan undang-undang yang sama bagi semua orang tanpa pilih kasih dan memberikan setiap orang apa yang menjadi haknya serta melindungi hak-hak peribadi yang sama bagi semua orang.⁶² Pelaksanaan keadilan tidak boleh berat sebelah dengan membezakan status sosial seseorang, kekayaan, kelas, bangsa, pengaruh politik atau kepercayaan agama. Ini disebabkan keadilan Islam adalah keadilan Allah. Allah tidak akan menzalimi sesiapaupun daripada kalangan hambaNya secara individu ataupun masyarakat. Bahkan Dialah Hakim Yang Maha Adil.

Syed Qutb menegaskan bahawa keadilan adalah perkara pokok dalam Islam dan asas kepada kehidupan dalam masyarakat muslim.⁶³ Beliau menambah bahawa keadilan itu merupakan satu neraca yang mesti wujud sebagai rujukan manusia kerana di dalamnya manusia akan menjumpai kebenaran dan keseimbangan. Tanpa neraca Allah, manusia tidak akan dapat menemui keadilan hakiki dan walaupun mereka dapat menemuinya, maka keadilan itu tidak akan kekal di tangan mereka kerana ia akan berlegar dalam kejahatan dan hawa nafsu manusia sendiri.⁶⁴

⁶² O.K. Rahmat(Dr) (1994), *Keadilan Dalam Sistem Mahkamah Islam*, Yayasan Dakwah Islamiah Malaysia, Kuala Lumpur, h: 27

⁶³ Syed Qutb (1977), *Fi Zilalil Qurān*, jil 2, c. ke 5, Beirut: Dārūl Syurūq, h: 689

⁶⁴ Ibid, jil 6, h: 3494

At Ṭobārī juga menyatakan perkara yang sama bahawa Allah telah memerintahkan pemimpin supaya menghukum dengan adil dan juga mengingatkan manusia agar tidak melampaui batas kerana itu akan menyebabkan tercetusnya kezaliman ke atas rakyat.⁶⁵

Keadilan juga tidak terbatas kepada agama Islam semata bahkan merupakan suatu sifat yang umum kepada semua agama samawi yang dibawa oleh para Rasul dan Nabi kerana Allah mengutus mereka dengan tujuan menyebarkan dakwah, berlaku adil kepada semua makhluk serta menegakkan syiarnya di mana sahaja mereka berada kerana ia merupakan suatu amanah⁶⁶ dan tanggungjawab yang diperintahkan oleh Allah. Perintah menegakkan keadilan serta kelebihan-kelebihannya banyak disebut secara terang di dalam al-Quran, antaranya :

❖ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَنِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ
وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ

Maksudnya:

"Sesungguhnya Allah menyuruh berlaku adil, dan berbuat kebaikan, serta memberi bantuan kepada kaum kerabat; dan melarang daripada melakukan perbuatan-perbuatan yang keji dan mungkar serta kezaliman. Ia mengajar kamu (dengan suruhan dan laranganNya ini), supaya kamu mengambil peringatan mematuhiNya.

Surah An Nahl(16): 90

⁶⁵ Abū Jaafar At Ṭobārī (1980), *Tamīy'ul Bayān Fi Tafsīr al Qurān*, jil 5, Beirut: Darūl Ma'arifah, h: 93

⁶⁶ Maḥmūd Syaltūt, (1997), *Al Islam, 'Aqidāh wa Syari'ah*, c. ke17, Qahirah: Dār al Syūrūq, h: 448

Firman Allah lagi:

❖ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ

Maksudnya:

"Sesungguhnya Allah menyuruh kamu supaya menyerahkan segala jenis amanah kepada ahlinya (yang berhak menerimanya), dan apabila kamu menjalankan hukum di antara manusia, (Allah menyuruh) kamu menghukum dengan adil.

Surah An Nisa'(4): 58

Syed Qutb mentafsirkan pelaksanaan keadilan dalam ayat ini adalah merangkumi semua manusia iaitu bukan sahaja terhadap umat Islam tetapi juga orang kafir serta ahli kitab atas dasar sifat kemanusiaan.⁶⁷ Wahbah al-Zuhayli juga menyatakan bahawa keadilan ini bukan tertumpu pada umat Islam sahaja bahkan umum kepada semua manusia.⁶⁸

Rasulullah s.a.w juga telah mendidik umat Islam dengan sifat yang sama dalam semua aspek kehidupan, baginda menjadi model sebagai ikutan dan teladan, memberikan contoh terbaik kepada masyarakat, melaksanakan keadilan dalam setiap tingkahlaku baginda samada dalam pemerintahan,kehakiman mahupun kekeluargaan. Selanjutnya sabda Rasulullah s.a.w:

عن عطية أبي سعيد قال، قال رسول الله صلى الله عليه والسلام ان احب الناس الى الله يوم القيامة، وادناهم منه مجلسا، امام عادل وابغض الناس الى

⁶⁷ Wahbah al Zuhaili (1981), *al 'Alāqāt al Dauliyāh Fi al Islām*: Beyrut: Mu'assasah ar Risālah, h: 275

⁶⁸ Wahbah al-Zuhayli (1991), juz. 5, op.cit, h: 125

الله وابعدهم منه مجلسا، امام جائر •

Maksudnya:

"Sesungguhnya manusia yang paling di sayangi Allah di hari kiamat ialah Imam (pemerintah) yang adil dan manusia yang paling dibenci Allah ialah Imam yang zalim."

(Riwayat Tarmizi)⁶⁹

Rasulullah s.a.w juga menyebut perkara yang sama dalam hadis tujuh golongan yang dinaungi oleh Allah di hari akhirat, di mana tiada perlindungan kecuali perlindungan Allah, yang pertama ialah Imam yang adil.

سَبْعَةٌ يَظْلُهُمُ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا يَظِلُّ إِلَّا ظِلُّهُ الْإِمَامُ الْعَادِلُ

"Tujuh golongan yang dilindungi oleh Allah pada hari, tiada perlindungan kecuali perlindungan Allah, Imam yang adil"

(Sahih Muslim)⁷⁰

Kerana itulah, Islam telah mewajibkan agar keadilan itu ditegakkan terhadap semua golongan walaupun terhadap diri sendiri, ibu bapa, kaum keluarga terdekat atau musuh, tanpa ada sebarang pilih kasih. Dunia tidak pernah kenal mahkamah seperti mahkamah Islam yang memperlakukan di hadapannya Khalifah – Amirul Mukminin – sama sebagaimana ia memperlakukan semua individu rakyat. Dilaksanakan keatasnya apa yang dilaksanakan ke atas rakyat. Seorang Qadhi mungkin membicarakannya kerana dakwaan seorang Yahudi ataupun seorang Nasrani. Bahkan inilah yang telah dicatatkan oleh sejarah

⁶⁹ Abi Isa Muhammad Isa bin Surah, *Sunan at –Tarmidzi*, (t.t), juz 3, Mesir: Syarikat Maktabah wa Matba'ah Mustapha Al Babi Al Halabi wa Auladuh, h: 317

⁷⁰ Muslim, *Mukhtasar Sahih Muslim*, hadis 537, jil 4, cet. 2, Beirut: Dār al Fikr, h: 147

Mahkamah Islam dalam pelbagai peristiwa yang terus menjadi mercu tanda sepanjang zaman.

Keadilan juga bertujuan untuk menentang kemungkaran dan kezaliman dan hasilnya dapat dilihat apabila seseorang itu dapat menunaikan amanah yang diberikan kepadanya. Sebagai contoh, tanggungjawab pemerintah ialah melaksanakan hukum di antara pihak-pihak yang berbalah serta meleraikan perselisihan yang timbul supaya keadilan dapat ditegakkan dan orang yang zalim tidak akan melampau serta orang yang teraniaya tidak merasa lemah dan tertindas. Ibn Qayyim al Jawziyyāh menyatakan apa juga perkara menuju kepada keadilan merupakan perkara keagamaan dan tiada sesiapaupun yang boleh menghalang perlaksanaannya.⁷¹

Secara kesimpulannya, Islam merupakan agama yang telah merumuskan tuntutan keadilan dengan tegas dan tanpa kompromi. Tuntutan pelaksanaannya merupakan hasil kepekaannya terhadap hak-hak manusia yang perlu dipenuhi bagi menjamin sebuah kehidupan yang harmoni dan sejahtera. Islam menyifatkan bahawa tindakan menegakkan keadilan itu adalah lebih dekat kepada ketaqwaan dan orang yang melakukan keadilan itu adalah orang yang berada pada jalan yang lurus.

⁷¹ Ibn Qayyim al Jawziyyāh (1961), *Al Ṭurūq al Ḥukmiyyāh fi al Siyāsah al Shariyyāh*, ed. Muḥammad Jamil Ghazi, Jeddah: Matba'ah al Madāni, h: 16

1.6.4 Konsep Pelindungan Hak Asasi Manusia Menurut Islam

Dalam Islam hak yang paling utama bagi setiap warga negara ialah perlindungan terhadap nyawa, maruah dan harta benda, ianya berkekalan dan tidak boleh diganggu gugat kecuali berdasarkan undang-undang yang sah. Perlindungan dan keselamatan menurut Islam ialah kebebasan dan pembelaan keatas hak-hak asasi manusia dan ia merupakan suatu yang ditekankan oleh syari'ah Islamiah. Islam menjelaskan bahawa seseorang itu perlu memenuhi hak-hak yang ada pada diri, tubuh dan hidup bermasyarakat kerana dalam usaha untuk mendapatkan keperluan diri dan keluarga kadang kala ia melibatkan hak orang lain. Oleh itu, Islam tidak membenarkan kita mengambil hak orang lain kecuali dengan kebenaran.⁷²

Antara contoh jaminan perlindungan setiap individu ialah di mana mereka akan menikmati jaminan sosial apabila ia jatuh miskin dan melarat. Tidak boleh dibiarkan seseorang itu mati atau kebuluran dalam negara Islam sedangkan negara mengetahuinya. Maka menjadi tanggungjawab orang yang kaya menolong mereka yang berhajat atau negara mengambil alih tanggungjawab ini, kerana negara pada umumnya mewakili masyarakat dan membela nasib para fakir miskin. Status orang yang amat memerlukan samalah seperti status orang yang berhutang dan yang tidak berada. Keperluan mereka ini hendaklah dipenuhi dari Baitul Mal.⁷³

⁷² Abdul Monir Yaacob, op.cit, h: 15

⁷³ Abdul Karim Zaidan,(2000). *Islam dan politik Kenegaraan*, (terj) Ustaz Haji Abdul Ghani Shamsuddin, Shah Alam: Khairon Ilmu Enterprise, h: 84-85

Walaupun individu berhak untuk mendapatkan perlindungan negara, namun individu itu sendiri mestilah menyempurnakan beberapa tanggungjawab terlebih dahulu iaitu dia mesti berdikari, negara memudahkan rakyat dalam mencari sara hidup, berhak menerima nafkah dan berhak menerima zakat.⁷⁴

Pada hakikatnya hak adalah dilindungi oleh kewajipan kerana setiap satu hak itu mempunyai timbalan satu kewajipan. Melaksanakan kewajipan lebih utama daripada menuntut hak, sebab itulah sesuatu hak adalah menjadi sumber pengawasan demi pengawasan,⁷⁵ sebagai contoh, seorang jiran yang lapar dilindungi oleh kewajipan jirannya yang hartawan untuk memberinya makanan kerana ia tercium bau makanan itu. Begitu juga seorang yang kena zalim berhak dilindungi oleh satu kewajipan bagi setiap orang yang menyaksikan untuk membelanya dan menentang pencabulan.

Dalam keadaan yang sama hak-hak juga dilindungi oleh hukuman had (hukuman siksa yang paling berat dalam Islam) seperti hak dalam beragama bagi umat Islam adalah dipelihara oleh hukuman bunuh sekiranya seseorang itu murtad (keluar dari agama Islam). Hak harta benda individu adalah dipelihara oleh hukuman siksa kerana mencuri atau merompak, seperti hukuman potong tangan. Sementara hak kehormatan dan maruah, dipelihara oleh hukuman menuduh berzina dan zina, dengan hukuman rotan atau rejam. Hak akal pula dipelihara oleh hukuman siksa kerana mabuk arak, begitu juga hak jiwa (nyawa) adalah

⁷⁴ Ibid, h: 86-89

⁷⁵ Ali Jarishah, (1990), *Kehormatan: Hak-hak Manusia Menurut Islam (suatu Kajian Perbandingan)*, (terj): Hj Mohd Marzuqi Shafie, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, h: 14

dipelihara oleh hukuman siksa kerana membunuh dengan qisas iaitu bunuh balas atau kecederaan balas.⁷⁶ Selain daripada itu, terdapat lagi cara hukuman dera (ta'zir), untuk memelihara dan melindungi hak-hak asasi manusia, yang telah diperuntukan oleh Allah.

Dalam keadaan yang lain, perlindungan ini diberikan kepada warga negara Islam mahupun bukan Islam yang berada di bawah pemerintahan Islam. Antaranya ialah perlindungan ketika tua, kepada wanita, kanak-kanak dan ketika lemah. Perlindungan ini adalah tanggungjawab negara dan diberikan tanpa diskriminasi agama, bangsa mahupun keturunan.⁷⁷

1.7 Perbandingan Hak Asasi Manusia menurut Barat/Moden

Hak asasi Barat adalah di asaskan melalui persidangan dan deklarasi-deklarasi yang dibentuk setelah sesuatu pencabulan hak manusia berlaku di negara-negara Barat khususnya. Ia tidak bersifat menyeluruh, bahkan sentiasa diperbaharui. Hak asasi Barat sentiasa berubah-ubah dari masa ke semasa mengikut resolusi sesuatu persidangan, keputusan mahkamah atas mana-mana kes dan sebagainya.

1.7.1 Sejarah Kelahiran Hak Asasi Manusia Barat

Sejarah membuktikan tamadun Babylon, Mesir, Rom dan Greek tidak mengenali persaudaraan sejagat, kebebasan dan persamaan, atau apa yang disebut

⁷⁶ Ibid, h: 15, rujuk juga surah al Baqarah (2): 179

⁷⁷ Abdul Monir Yaacob, op.cit, h: 54

sebagai hak asasi manusia. Konsep-konsep ini hanya diamalkan oleh golongan atasan yang mempunyai hak manakala golongan bawahan dalam zaman ini tidak diberikan haknya. Sebagai reaksi kepada kepincangan ini, timbulah gesaan supaya golongan bawahan ini diangkat darjatnya setaraf dengan golongan atasan. Oleh itu timbullah idea-idea persamaan, persaudaraan dan kebebasan yang ditonjolkan oleh Revolusi Perancis pada akhir abad ke 18.

Konsep hak asasi manusia secara teraturnya mula dipelopori oleh Stoics selepas runtuhnya zaman kegelapan Rom (*Dark Ages*). Selepas kejatuhan zaman gereja di Eropah, masyarakatnya mula sedar tentang perlunya hak-hak manusia dipelihara.⁷⁸ Walaubagaimanapun sebelum zaman kejatuhan ini terdapat juga apa yang dikatakan sebagai Piagam Hak Asasi Manusia. Antara Piagam-piagam tersebut ialah:⁷⁹

a) *Magna Carta* atau Piagam Teragung.

Bertarikh 15 Jun 1215 merupakan perisytiharan yang pertama sekali dibuat. Tercipta selepas beberapa orang bangsawan (*Baron*) menderhakai Mangkabumi Raja John (Adinda *King Richard The Lion Heart*). Isi kandungan Piagam ini adalah bahawa pihak diraja mestilah meninggalkan sikap permusuhan terhadap negeri-negeri tertakluk atau terhadap kebebasan individu setiap rakyat negerinya.

⁷⁸ S.M Haider (1978), *Islamic Concept of Human Rights*, Lahore: The Book House, h: 89

⁷⁹ Ali Jarishah, op.cit, h: 8-10

b) *Bills of Rights* atau Piagam Hak-hak:

Piagam ini bertarikh 1628 Masihi. Isi kandungan piagam ini adalah memperteguhkan ikatan syarat-syarat kuat kuasa diraja, menafikan hak diraja dalam menentukan kerahan dengan perintahnya terhadap seseorang manusia atau memenjarakannya atau menyeksakannya atau tenteranya menjarahi seseorang daripada orang ramai tanpa alasan undang-undang.

c) Perisytiharan kemerdekaan Wilayah-wilayah Amerika Syarikat:

Kemerdekaan wilayah-wilayah bersatu Amerika Syarikat hanya diisytiharkan selepas beberapa peperangan masyhur yang telah berlaku pada 6 Julai 1776 Masihi: Dalam piagam tersebut diisytiharkan juga bahawa semua manusia dilahirkan oleh ibu mereka dalam keadaan sama tarafnya. Dalam piagam itu diperuntukkan hak-hak manusia dalam hal-hal persamaan taraf, kebebasan, nyawa, kebahagiaan dan merubahkan kerajaan-kerajaan yang tidak bertanggungjawab di atas hak-hak tersebut.

d) Perisytiharan Hak-hak manusia dan Rakyat (di Perancis) yang diterbitkan pada 4 Ogos 1789 Masihi: (*Declaration des Droits de L'Homme et du Citoyen*)

Dalam para pertama diperuntukkan bahawa manusia dilahirkan adalah bebas dan bersamaan hak-hak mereka. Diskriminasi sosial tidak harus berlaku kecuali atas dasar kepentingan awam. Perisytiharan Perancis memperuntukkan lima jenis hak: Hakmilik, kebebasan, persamaan, keselamatan dan hak menyanggahi kekejaman kuku besi.

e) Perisytiharan Hak-hak Manusia Sedunia (*Universal Declaration of Human Rights*).

Perisytiharan tersebut diterbitkan pada bulan Disember 1948 Masihi oleh Perhimpunan Agung Pertubuhan Bangsa-Bangsa Bersatu seperti dalam para 30. Perbincangan di dalamnya ialah:

Kebebasan, persamaan, hakmilik, hak perkahwinan, hak pelajaran, hak bekerja dan selepas itu piagam ini mengisytiharkan kepada hak-hak ekonomi, sosial dan pendidikan. Disimpulkan bahawa piagam ini memberi kebebasan perkahwinan tanpa apa-apa syarat, sehingga tanpa syarat agama. Piagam ini juga memperuntukkan kebebasan merubah agama tanpa sebarang syarat.

f) Perjanjian Eropah untuk Mengawasi Hak-hak Manusia:

Piagam ini diterbitkan oleh Majlis Eropah dalam 1950 Masihi.

g) Perjanjian Antarabangsa Mengenai Hak-hak Sivil dan Politik (*International Convent on Civil and Political Rights*):

Piagam ini mengandungi 53 para yang telah diterbitkan oleh Perhimpunan Agung Bangsa-bangsa Bersatu pada 6 Disember 1966, yang dianggap berkuatkuasa semenjak 15 Julai 1967 dan memberikan hak-hak kolektif kepada bangsa-bangsa, misalnya hak menentukan nasib masa depan masing-masing.

Orang-orang Barat mempunyai kebiasaan menisbahkan segala sesuatu yang baik kepada mereka sendiri dan berusaha membuktikan bahawa kerana merekalah seluruh dunia ini memperoleh berkat dan seandainya bukan kerana jasa mereka, tentulah seluruh umat manusia di dunia ini akan tetap tenggelam dalam kebodohan dan tidak sedar akan manfaat yang boleh mereka perolehi. Mereka mendakwa bahawa konsep hak asasi manusia berasal dari *Magna Carta* Inggeris, walaupun *Magna Carta* itu sendiri muncul 600 tahun setelah lahirnya Islam. Tetapi kenyataannya, sampai abad ke 17, tidak seorangpun yang tahu bahawa *Magna Carta* berisi prinsip-prinsip *Trial By Jury*, *Habeas Corpus* (Surat Perintah Penahanan) dan Pengawasan Parlimen atas Hak Pajak.⁸⁰

Sebelum abad ke 17, orang-orang Barat tidak mempunyai konsep tentang hak asasi manusia dan hak warga negara. Bahkan sesudah abad ke 17 walaupun para ahli falsafah dan pemikir undang-undang mengemukakan gagasan tersebut, namun bukti secara praktik dan pelaksanaan konsep-konsep tersebut baru bermula pada akhir abad ke 18, iaitu dalam perlembagaan Amerika Syarikat dan Perancis. Sesudah itu, dalam Perlembagaan berbagai negara mulai nampak adanya rujukan kepada hak asasi manusia. Namun ia tidak dipraktikkan dalam kehidupan sebenar.⁸¹

Kini Pertubuhan Bangsa-Bangsa Bersatu (PBB) mengemukakan **Deklarasi Hak Asasi Manusia** sedunia dan mengesahkan resolusi yang melarang

⁸⁰ Abul A'la Al Maududi (1985), *Hak Asasi Manusia Dalam Islam*, (terj) Achmad Nashir Budiman, Bandung: Penerbit Pustaka, h: 15-16

⁸¹ Ibid.

pembunuhan besar-besaran bangsa atau masyarakat manusia (*genocide*) dan membuat peraturan-peraturan untuk melindungi hak tersebut. Tetapi sebagaimana kita ketahui, tidak ada satupun resolusi PBB yang mampu dilaksanakan. Ia cuma pernyataan harapan dan keinginan semata-mata kerana Pertubuhan Bangsa-bangsa Bersatu sebenarnya tidak mempunyai kekuatan fizikal atau moral untuk melaksanakannya.

Hak asasi manusia dipelbagai tempat di dunia ini terus dilanggar dan PBB hanya bertindak sebagai penonton yang tidak berdaya. PBB tidak ada kekuasaan untuk melakukan tindakan pencegahan yang efektif. Bahkan pembunuhan besar-besaran terus dilakukan.

Semuanya merupakan perisytiharan yang pada pendapat Barat mampu memberikan kepuasan kepada manusia di dunia tentang hak asasi mereka. Namun bukti kegagalan semua deklarasi ini jelas terpampang di dada-dada akhbar. Bahkan deklarasi-deklarasi itu juga gagal menjamin hak asasi manusia di dunia ini terjaga sepenuhnya kerana berdasarkan kajian semakin banyak resolusi di buat semakin bertambah pencabulan hak berlaku dan bukti kegagalan semua deklarasi ini jelas terpampang di dada-dada akhbar.

1.7.2 Prinsip-prinsip Umum Hak Asasi Manusia Menurut Barat

Hak semulajadi (*Natural Rights*) adalah hak untuk semua manusia tidak kira di mana sahaja. Hak semulajadi ini, sebenarnya boleh dikatakan menerima

pengaruh Islam. Ini kerana kesedaran mengenai hak ini hanya timbul pada zaman Renaissance iaitu selepas kejatuhan Zaman Penguasa Gereja. Perkembangan pemikiran Islam mula meresap masuk dalam masyarakat Eropah yang sekian lama telah ditekan oleh pihak gereja.

Antara prinsip-prinsip umum hak asasi manusia menurut pandangan Barat ialah:⁸²

1. Hak untuk hidup: Setiap orang yang lahir di dunia mempunyai hak untuk terus hidup kekal mengikut kehendaknya. Tiada sesiapa pun boleh mengganggu atau mengambil nyawanya tanpa kerelaannya kecuali atas dasar undang-undang.
2. Hak kebebasan: Diantara kebebasan yang ada pada seseorang ialah:
 - a. Kebebasan Bergerak: Setiap manusia bebas untuk bergerak ke mana sahaja yang diinginkannya dan tiada sesiapa yang boleh menghalangnya
 - b. Kebebasan bertindak: Setiap manusia bebas untuk bertindak sesuka hatinya, tiada sesiapa boleh menghalangnya kecuali jika tindakan itu melampaui batas perundangan.
 - c. Kebebasan dari dipaksa: Seseorang itu tidak boleh dipaksa untuk melakukan sesuatu tanpa kerelaannya. Paksaan ini termasuklah paksaan kerja, paksaan membayar dan sebagainya.

⁸² S.M Haider , op.cit, h: 102

- d. Kebebasan bercakap: Setiap orang bebas bercakap mengikut kemahuannya. Pemerintah tidak boleh menghalang mana-mana rakyatnya untuk berkata-kata.
3. Hak persamaan: Setiap manusia yang lahir ke dunia ini adalah sama tarafnya. Tidak ada perbezaan sedikitpun di antara mereka. Seseorang yang berbangsa mulia tidak ada bezanya dengan seorang yang dari kasta rendah. Begitu juga dengan miskin - kaya, warna kulit putih – hitam dan sebagainya.
4. Hak mendapat keadilan: Setiap orang tidak kira dari mana asalnya berhak mendapat keadilan yang setimpal dari pihak pemerintah, tidak boleh sama sekali seseorang itu dizalimi hanya atas dasar agama, bangsa, negeri, keturunan dan sebagainya.

1.7.3 Sumber Hak Asasi Manusia Menurut Barat

Kesedaran tentang hak semulajadi (*Natural Rights*) ini timbul setelah kejatuhan penguasaan gereja ke atas masyarakat Eropah. Mereka mulai sedar betapa teruknya mereka telah dianiayai dan dirampas haknya. Kesedaran ini datang hasil dari pemikiran dan kajian yang mendalam tentang apa yang dialami.

Oleh yang demikian, dapat dikatakan bahawa sumber hak asasi manusia menurut Barat adalah akal dan pemikiran mereka semata-mata. Di samping

mereka juga menggunakan aspek logik untuk berfikir. Melalui perantaraan akal ini, mereka membuat kajian tentang keadaan mereka yang tertindas. Hasil dari kajian ini mereka mendapati bahawa manusia adalah ciptaan Tuhan yang mulia di muka bumi ini. Manusia adalah sama tarafnya antara satu sama lain, oleh itu tidak wajar diperhambakan sesama manusia. Sebelum kajian ini dilakukan, mereka telah memisahkan hidup mereka dari unsur keagamaan kesan dari kongkongan gereja, suatu masa dahulu. Mereka mencari satu sistem yang terbaik untuk menangani permasalahan yang dihadapi dan akhirnya mereka mencipta apa yang mereka namakan sebagai piagam-piagam dan perisytiharan-perisytiharan antarabangsa tentang hak asasi manusia.

Piagam-piagam ini adalah piagam ciptaan manusia (*al wathaiq al wad'iyah*). Mereka yang memperkatakan piagam-piagam itu terlupa atau sengaja melupai kesan pengaruh perutusan-perutusan dari langit. Yang demikian adalah menafikan fakta-fakta kerana sesuatu agama langit yang diturunkan itu tidak mungkin berlalu tanpa meninggalkan kesan kepada manusia.

Kesimpulan

Berdasarkan apa yang telah dinyatakan di atas, dapatlah disimpulkan bahawa hak asasi manusia merupakan perkara asasi yang telah dikurniakan oleh Allah sejak kelahiran manusia ke dunia ini lagi. Tiada siapapun yang berhak mencabul hak-hak ini, kecuali dengan sebab yang dibenarkan oleh syarak. Hak ini adalah sesuatu yang menjadi keperluan manusia untuk hidup aman dan damai

sesama manusia, kerana dengannya manusia akan menghormati dan menghargai kewujudan orang lain di muka bumi ini.

Namun manusia bersikap angkuh dan sombong, dengan gelaran 'khalifah' yang telah diberikan oleh Allah itu. Mereka bertindak sesuka hati tanpa batasan, bahkan menggubal undang-undang sendiri, yang membenarkan penindasan dan kekejaman dilakukan ke atas sesama manusia. Kemudian mereka mengisytiharkan bahawa piagam hak asasi mereka adalah yang terbaik.

Hak asasi dalam Islam adalah bersumberkan al-Quran dan al-Sunnah. Ia nyata telah dijamin oleh Allah. Sedangkan hak asasi manusia tiada jaminannya kerana ia bersumberkan akal dan pemikiran manusia yang cetek. Dari sini dapatlah kita perhatikan bahawa hak asasi manusia dalam Islam adalah jauh lebih baik dari hak asasi ciptaan manusia, yang sebenarnya menciplak apa yang terkandung di dalam al-Quran dan al-Sunnah.

Manakala hak dalam Islam boleh dikategorikan kepada tiga iaitu hak Allah, hak manusia dan hak bersama antara Allah dan manusia. Daripada ketiga-tiga hak ini, hak Allah merupakan hak yang paling utama, namun dua hak yang lain juga tidak boleh diabaikan kerana manusia memerlukan sesama manusia untuk dapat hidup dengan aman dan tenteram di dunia.

Hak asasi moden pula, hanya mula digubal pada tahun 1215M. Ia sentiasa berubah dan diperbaharui dari masa ke semasa. Dan sesuai ia sebagai ciptaan

manusia, terdapat banyak kekurangan dan kesilapan yang boleh dikaji. Contohnya, setiap manusia di beri hak untuk berkahwin dengan sesiapa yang dikehendaki tanpa mengambil kira soal agama anutan masing-masing. Bahkan ditambah lagi, bahawa sesiapaapun boleh menukar agamanya tanpa syarat. Islam melihat ini sebagai suatu yang bertentangan dengan undang-undang Islam kerana Islam tidak membenarkan penganutnya murtad.

Walaupun undang-undang hak asasi manusia telah disepakati oleh negara-negara anggota Pertubuhan Bangsa-Bangsa Bersatu (PBB) namun masih terdapat banyak penceroohan berlaku di dunia ini. Kadang kala negara yang melanggar undang-undang hak asasi itu merupakan negara yang menggubal undang-undang hak asasi 1948.